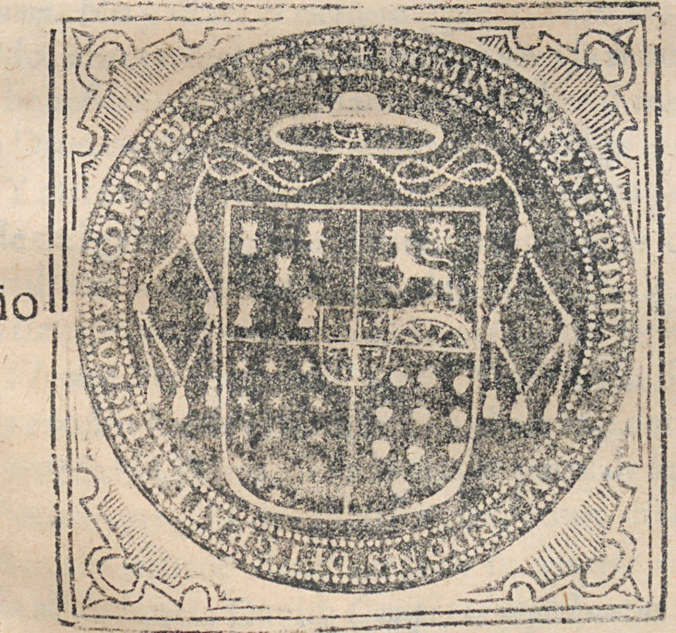
DOS DISCVRSOS DEL DOCTOR ALVARO PIZAÑO DE PALACIOS, CANONIGO

Magistral de Escritura dela Santa Iglesia de Cordova, y Consultor del Santo Oficio della, y de Sevilla.

PREDICO EL VNO EN LA OCTAVA *Del Santissimo Sacramento en su Iglesia: el otro en Seuilla, en la Iglesia de San Miguel.*

AL ILLVSTRISSIMO SEÑOR DON Fray Diego de Mardones, Obispo de Cordova, y Confessor del Rey nuestro señor.

Año  1617.

Con licencia, Impresso en Seuilla, Por Gabriel Ramos Bejarano, En la calle de Genoua.

Illustrissimo Señor.

EL Reconocimiento debido al bien que se recibe, las cosas insensibles lo enseñan. Pues reconocidas las fuẽtes i los rios que de la mar nacieron, buelven a pagar su tributo adonde tuvieron su origen. No obliga solo a esto la razõ i la policia cortès de los hombres, sino el mismo Dios. Y assi se introduce Esaias, obligado a este reconocimiento, representando al pueblo, i dice: *Miserationum Domini recordabor super omnibus quæ reddidit nobis Dominus, & super multitudinẽ bonorum domui Israël, quæ largitus est secundum indulgentiam suam.* No gastarà el tiempo (que todo lo acaba) el recuerdo, antes estarà siempre fresca i viva la memoria de los beneficios, que con mano larga i liberal nos repartio Dios, conforme a sus realezas i hidalga condicion. Y assi David en vna soberana i verdadera poësia llena de mil galas, propone al mundo los bienes de vn año fertilissimo, que causò el Iordan saliendo de madre, en tiempo de el estio, quando otros rios se menguan: *Flumen Dei repletum est aquis.* Y es el caso, q̃ este rio entre todos los de el mundo, en el verano derretida la nieve de el Libano, riega la mayor parte de la tierra de Promission, i la dexa fertilizada, como dice Iosue, i el Ecclesiastico: *Sicut Iordanis in tempore messis.* Pinta la abundancia David: *Campi tui replebuntur vber-*

 tate.

tate. Pinguescent speciosa deserti, induti sunt arietes ovium. Valles abundabunt frumento. Clamabunt etenim Hymnum dicent. Admirable prosopopeia, dar habla i voces a lo que no la tiene, para dar su punto al reconocimiento de el bien recebido, pues por mostrarse liberal el Iordá dice q̃ los campos se señalaron en abundancia, i lo brutesco de los desiertos recibiò su riego, i se mostraron vistosos, i los valles abundãtes en fertil cosecha, i los corderos retoçones con el pasto clamaron, i se derramaró en alabanças mil, por las mercedes recebidas. Exemplar vivo de lo que V. Señoria hizo con esta Iglesia, q̃ siendo en nobleça i pureza de sangre, i en letras tan conocida en toda la monarchia de la Iglesia, i tan rica en prebendas, solo en dote de fabrica menesterosa: V. Señoria en el año passado, que fue de tanta esterilidad, liberalissimamente saliò de madre; pues aviendo dado a San Pablo de Burgos setenta mil ducados, diò quarenta mil a la fabrica de su Iglesia. Porque no parecia bien Prelado rico i Esposa pobre, que puede V. Señoria decirle lo que dixo Dios al templo antiguo, ò Synagoga: *Nuda eras, & confusione plena. Vestivi te discoloribus, & calceavi te ianthino: & cinxi te bysso, & indui te subtilibus, & ornaui te, ornamento, & ornata es auro & argento, & bysso, & polymito, & multi coloribus.* Lo mismo hizo V. Señoria con su Iglesia, que la adereçò, i engalanò con tantas galas i adereços, que la puede poner en su thalamo. Y podemos decir de ella: *Astitit Regina à*

dex-

dextris tuis in vestitu deurato circundata varietate. Y nó solo esto, sino enriqueciendola V. Señoria con Cruz de oro, candeleros i Aguamaniles costosos, i para su mayor gala, dandole diez mil ducados para los festines, i celebridad, i octava i sermones del Santissimo Sacramento, que en esta mies de la Iglesia se à mostrado V. Señoria por estremo devoto i liberal, i io en nombre de esta Santa Iglesia doi a V. Señoria las gracias por lo que ha hecho, i por lo que à de hacer. Y assi ofrezco este Discurso, que parte tocò al sermon vltimo que prediquè en la octava este año, i la otra parte a otro que prediquè en Sevilla. V. Señoria lo reciba con la voluntad que el Autor lo ofrece, i beso a V. Señoria Illustrissima las manos.

APROVACION.

E Visto estos Discursos de El Sanctissimo Sacramento. Y no solo no tienen cosa contra nuestra Santa Fe y buenas costumbres, pero aiudan mucho a confirmarnos en este soberano mysterio, i a tratarlo con toda reuerencia, porque estan llenos de muy graves e ingeniosos pensamientos, autorizados con singulares testimonios de la sagrada Escritura, i con la Dotrina de los Santos. Y assi serà de mucha vtilidad que se impriman. En este Colegio de la Compañia de Iesus de Santa Catharina de Cordoua, a diez i seis de Septiembre de mil i seiscientos i diez i siete.

Diego Granado.

Caro mea verè est cibus. Ioan. 6.



LATON NO TIENE POR firme la Monarchia que se govierna por rigor, en la qual no resplandece el halago i la clemencia, ni el Rei puede prometerse seguridad quando no à comprado con beneficios o con afable semblante las voluntades de los que le estan sujetos: porque la magestad i grandeça que el sobrecejo i el entono, i el procurar los Principes ser adorados, en los coraçones llanos no engendra aficion ni amor, sino admiracion i espanto, i mas arriedra que atrae, i mas ahuienta q̃ allega. Y asi los pechos flacos viendo lo magestuòso, se atemorizan i se amilanan, i no es posible que los tales tẽgan aficion a su señor. Y asi cuenta Plinio de la postura de Trajano, que era por extremo altivo, i queria ser mas reverenciado por temor, que respetado por amor: *In occursu visuque terribilis superbia infronte*. Procurava mostrar su rostro con ceño severo i crudo, no estimando la benevolencia i aficion de los menores. Y asi dice Platon, q̃ estos tales no pueden tener consistencia en sus Reinos, como el que con aficion i blandura, i con trato afable muestra su alegre i generosa condicion, con lo qual se assegurã los Reinos, i se sustentan en paz i en firmeça. Y asi dixo Polybio: *Neque enim quælibet Monarchia Regnum dici debet nisi illa quæ subditorum consensu conceditur*: No se puede llamar qualquiera Monarchia Reino, sino es la que por comun consentimiento de los vassallos se concede. Y asi Sã Pedro Chrisologo dixo: *Vt invitaret amor, attraheret charitas, vinceret affectio, suaderet humanitas; quos fugaverat dominatio, metus disperserat, & fecerat ius potestatis extorres*. Vino Christo (dice) a hacer vn combite de amor, para reducir

Dialogo de Regno.

Sermone 8.

con semblante generoso para vencer con aficion, para persuadir al convite con charidad a los que avia arredrado el sobrecejo de el imperio antiguo, i el miedo los avia dividido, i lo riguroso del sceptro los avia desterrado de sus proprios i naturales sitios. Y es asi, que ningun afecto, ni arreo es mas digno de un Principe, ni mas necessario, como lo es el trato afable i manso. Mas la altivez i severidad, i sobervia los amedrenta i retira: mas con lo que se cõpra el animo i coraçon de los vassallos, es con cuidar de la comida i sustento de ellos, el descendir el poderoso a poner sus manos i cuidado a mirar con providencia lo que es necessario al mantenimiento de sus vassallos. Porque el amor entrañable de el Principe, no solo es ser llano, humano, i compassivo, sino hecho a la medida de nuestros menesteres. Observò Dios estos fueros, como dixo el Propheta Osseas: *In funiculis Adam traham eos, in vinculis charitatis, & declinabit ad eum vt vesceretur*, que Symacho oliò la fuerça de el lugar a nuestro proposito, diciendo: *Declinavit escas*. San Hieronymo. *Dedit eis cibum*. La piedad de el animo de Dios, traxo los hombres con trenças de amor, que son las mas fuertes que pudieron hallarse, i con ligaduras de suaue condicion compro los animos de los suios. Y luego declarò qual era el precio, y quales las ataduras con que las voluntades de sus vassallos se dexaron prẽder: que si bien fue muchedumbre de no estimables bienes que comunicò a su pueblo, pero el principal dice el Propheta, que fue dalles de comer, quando cerradas las puertas a la esperança de poder tener sustento, proveiò abundantissimamente comida, con que dexó a su pueblo en obligaciõ a que perpetuamente le reconociesse por Dios. Y asi tratando Iacob este caso, dixo a su hijo Iudas, en quien avia puesto las mejoras de su maiorazgo, i en el miraba a Christo, que era el primogenito verdadero, i maiorazgo de el

Reyno

Reino i Monarchia de Dios, heredero forçoso de todas las criaturas, i Rei vniuersal de ellas. *Regnum tuum Regnum omnium sæculorum & dominatio tua in generatione & generationem.* Y en otra parte: *Tu hæreditabis in omnibus gentibus.* Y para templar este soberano i vniversal poder, le templò con llaneça, i mostrò la eficacia de su amor, teniendo atados a si los vassallos con beneficios: calidad necessaria i preciosa en los Principes. Dixo pues Iacob: *Ligans ad vitem pullum suum, & ad vineam asinam suam, pulchriores sunt oculi eius á vino, & dentes eius lacte candidiores. Lavabit in vino stolam suam, & in sanguine uvarum operimentum suum.* Atò al cerril a la viña, i su jumenta domada a la vid: que hermosos ojos tiene de el vino, que blancos tiene los dientes como vna nieve. Las quales palabras rebueltas i dificultosas, entendidas por el que no se aficiona a la Synagoga sino a la Iglesia, no son de Iudas con quiẽ habla Iacob, ni de la tierra de Promission en miesses i en vino roxo abũdante. Las viñas pueſtas en las cumbres i las miesses en las campañas. Trata Iacob de Christo, de la abundancia que causaria su Sangre i su Cuerpo el dia que lo diesse a comer a su Iglesia, i como con este inefable misterio dexaria atados i ligados los animos delos Hebreos i Gentiles, que esos, *pulum & asinam*, i assi dixo Burgense: que declarar el lugar de la tierra de Promission era frigida i Iudaica explicacion, i assi lo entiende de Christo Tertuliano, Iustino Martyr, i Ambrosio, i Augustino, i san Irineo, i otros santos q̃ no cito: porque el lugar claramẽte abraça la muerte i passion de Christo, pues dice: *Lavabit in vino stolam suam*, que se lavò a si con sangre, no porque tuuiesse necessidad de esmerar su humanidad Santissima: pues son mãchados los Cielos i los Angeles, respecto de su pureça. Y si tuviera q̃ lavar, ni pudiera ser nuestro Redemptor, ni principio de nuestra santificacion: mas, como nos contenia en si por

inefable

inefable modo, nuestro lavatorio dice que fue suio, i luego lo declarò: *Et in sanguine vbarum operimentum suum.* Llamã-do nos vestidura, alli con su muerte fuimos lavados por maior, como estamos contenidos en el. Aunque por menor por la eficacia del lavatorio de la Cruz, somos purifica dos en el Baptismo. Obligò nos Dios con esto, pues muriendo nos hiço participes de los bienes de la gracia, i de la gloria, i de bienes otros, que contar no se pueden. Pero con todo este beneficio, que es la fuente i origen de toda nuestra bienandança i felicidad, no nos auia dado su Cuerpo, teniamos le como por lindero, i vecino, i de su Sãgre solo se nos avia dado su valor. Pero ni lo vno ni lo otro estaba dentro de la comarca de el hombre, sino su eficacia i virtud. Quiso Dios obligar nos a reconocimiento perpetuo, con dar su Cuerpo i Sangre, i mostrar ser summamente liberal, dadivoso, i de generoso coraçon, queriẽdo mostrar ser Rei propria i honradamente, teniendo obligados sus vassallos, repartiendoles todos los intereses, los caudales, i todos los tesoros de sus riquezas, i con estraña liberalidad les diò su Cuerpo por mantenimiento, i su Sangre por bebida, haciendo firme i no mudable su monarchia, hasta que se cierren los siglos. Y assi atados i obligados los vassallos, siempre tengan delante los ojos este beneficio sin segundo. Y esto es, *Pulchriores sunt oculi eius vino, & dentes eius lacte candidiores.* Y quiere decir, que si Christo tomó los puertos a los hombres para que le reconociessen por Dios i por nuestro Redemptor, con este Sacramento los rindiò i obligò, echando el resto de su liberalidad, sin dexar cosa que en el no nos diesse, procurando siempre que estuviesse viva la memoria de esta hazaña, sobre las que Dios obró la mas rara, donde aun hiço ostentacion vistosa de toda su omnipotencia, de su poderio, de su saber, de el entrañable i no medido amor con que a los

hombres

hombres quiso; pues con este Sacramento triumphò de si mismo con dulcissimo gusto, haciendo nos enamorados i reconocidos de esta suma liberalidad, que fue darnos su Cuerpo en manjar, i su Sangre en bebida. *Caro mea verè est cibus, & Sanguis meus verè est potus.*

Con pretẽder perpetuar Christo la memoria de este soberano Sacramento, no ai cosa de que menos se acuerden los hombres, con hazerse cada dia la reseña i representacion de este admirable hecho, i Sacramento de los Sacramentos, le parece al hombre que era deuda debidà, y despojos forçosos de la Cruz, que se avian de repartir por bienes de herencia entre los fieles, siendo vna generosa liberalidad de Dios el querernos sustentar no menos que con su Cuerpo, i con su Sangre, para tener nos obligados a perpetuo recuerdo de esta singular merced; porque realmente este Sacramento es vna medicina vniversal de todos nuestros ajes, i enfermedades, si quisiessemos hincar la vista en lo que Dios hiço por los hombres, quedandose por manjar, que no solo fue darnos augmento de gracia, refrescar i apagar los ardores de la concupiscencia, hermosear i embellecer el sitio de nuestra alma cõ vn huesped como Christo, que entra en ella con todas las galas i adereços que tiene, como Dios i como hombre, dando valentia a la carne para que resista a los combates de Lucifer, vniendose con ella, haciendo la carne i huessos de Christo, con sacramental vnion, desinteressado el coraçon de las cosas de la tierra, comunicando al cuerpo su virtud, su condicion i estilo, acondicionandole a calidades celestiales, i produciendo en el frescor i templança, i dãdole prendas de resurrecciõ, e inmortalidad gloriosa. Pero fuera de esto, quien considerare el misterio, hallará ser medicina i salud preservativa de todos nuestros achaques: porque si el avaro considera que en este Sacramento se diò todo Dios, sin hacer reserva

de

de alguna cosa de sus averes, claro está que si obra eficazmente la memoria de este Sacramento, no se mostrará miserable con los menesterosos, ni cerrará las entrañas en tiempo de necessidad. Y si considera el desuanecido i el altivo i sobervio, el que despeja i no hace caso de los demas, que en este Sacramẽto Christo, de cuia deidad es indigno el mundo para ser habitacion suia, i que se encubre en viles accidentes, para poder entrar en su estomago, si lo entiende, desentonará su arrogancia. Y si el sensual considerasse que la carne de que está compuesto, la criò Dios, para vnirla con la Carne de Christo, mediante este Sacramento, no lo feriaria a la manceba, ni la muger al varon, pues la Carne de Christo es en pureça insigne, i està bañada por todas partes de santidad i limpieça, sin que tenga forma ni rastro que no sea vna apurada virtud; Y si el ambicioso que anhela los lugares entronizados de el mundo, pensasse que teniendo a Dios dentro de si, se sobrepone a todas las cumbres de grandeça que el mundo tiene, sossegaria el encendimiento ambicioso de sus pretensiones, y desestimaria todo lo que vanamente dessea. Y si el voraz i comedor se detuviesse vn poco, i pusiesse los ojos en que en este manjar estan todos los gustos, los sainetes, los sabores, i regalos de todos los manjares, procuraria recebirle dignamente, i tendria en poco los que la tierra cria. Y si todos juntos pensassen que recibiendo a Christo Sacramẽtado, le reciben muerto i glorioso, muerto en la representacion, i vivo glorioso en la expressa realidad, ó como concertarian sus passos! O como no pondrian en execucion sus malvados pensamientos! O como no tendrian desestima de el bien de su alma! O como pensarian en la muerte, pues por ellos murio su Dios! O como apagarian con este recuerdo la sedienta cudicia de los averes de el mundo! O como arredrarian de si el encendido odio que les cõsume!

O como

O como arrancarian de si las malas raizes delas venenosas plantas i yervas, que tienen hecha el anima vn bosque y maleza, donde ensortijados los pecados, i enseluados, resisten bravamente la entrada de la luz de gracia, sin plantar lo que mantiene en felicidad nuestra alma! O como se acabarian los enojos encendidos, i los ardores deshonestos! O como las malas i torcidas inclinaciones, desnudas de su malicia, llevarian camino derecho, olvidando sus primeros resabios, irian sin bueltas a su fin verdadero! O como se apaciguarian los apetitos rencillosos, que combaten el alma con el amor desordenado a las cosas de el mundo, y le traen en continua guerra, i cõ ardides e ingenios la traẽ desacordada i atonita! O como se compondrian las discordias con el Cielo, i los vandos entre el sentido i la razon se apaciguarian, considerando que quando reciben a Christo sacramentado los hombres, si le reciben vivo i glorioso, se representa muerto, i que el pecado fue el que le quitò la vida. Y assi el que va a oir Missa no va a otra cosa q̃ a hallarse en el C lvario, donde crucificado Christo, le levanta en alto el Sacerdote, i el recibirle comulgando es sepultarlo en la representacion, aunque està vivo en la realidad, como lo dixo Zacharias en aquel nuevo i raro lugar, digo nuevo por ser nuevamente dicho, i no hollado: *Effundam super domum David, & super habitatores Hierusalem spiritum gratiæ & præcum, & aspicient ad me quem confixerunt, & plangent eum planctu quasi super vnigenitum, & dolebunt super eum, vt doleri solet in morte primogeniti.* Este lugar es por estremo rebuelto, i fuelo tãto, que les forçò a los Hebreos ciegos introducir dos Messias: vno de la casta de Ioseph, de el qual entienden todas las afrentas i vltrages i muerte que a Christo dieron los Iudios, i que este avia de resucitar apretados con la fuerça de los lugares (que hablan de la muerte i resurreccion de Christo) e introducian otro descendien-

Zacha.12.

cendien-

cendiente de David, que no avia de pagar el tributo natural a la muerte, i de este Christo citò San Iuan que dixerõ: *Nos audivimus ex lege quód Christus manet in æternum.* Cita el Paraphrasis Chaldeo esto sobre este lugar, i Ionathã lib. de los Hebreos. Estos desvarios nacieron por no querer estos conocer al Hijo de Maria, que lo es de Dios, y asi desconocieron sus Sacramentos, como dixo Salomon tratando a la letra de ellos: *Nescierunt Sacramenta Dei.* Y asi teniendo en este capitulo el Baptismo, i la penitencia, i la Eucharistia, desatinaron en su declaracion: porque la penitencia està clara: *Et erit qui offenderit ex eis quasi David in die illa: & domus David quasi Dei, sicut Angelus Domini in conspectu eorum.* En aquel dia (que es el tiempo de la gracia) todos tendran a la mano el remedio de sus dolores, comò le tuvo David, que aviendo ofendido a Dios, se reconcilió con el. Entonces será la casa de David casa de Dios, en la qual podran por la penitencia levantarse à vida de Angeles, i luego dice: *Effundam,* que es la Eucharistia, i luego trata de el Baptismo: *Et erit fons patens domui David, in ablutionem peccatoris.* Que es el Baptismo, como lo declaran todos los Padres de la Iglesia. Bolviendo pues a nuestro lugar, dice Dios: Derramarè mi Divinidad por medio de la gracia, i de las preces, o ruegos, i estonces me veràn clavado en vna Cruz: *Aspicient in me quem confixerunt.* Y que hable de el Sacramento de la Eucharistia, i de la muerte q̃ en la Missa se representa, lo he de averiguar, no por mi antojo, sino por el parecer de los Santos, i de los lugares de la Escritura, con que el lugar quedará declarado. Y que espiritu de gracia sea el Santissimo Sacramento de el Altar, i que la Eucharistia se llame Gracia en la Escritura, es mui comun, dexada la ethimologia de Eucharistia, que significa la buena gracia. San Pedro dixo: *Sperate in eam quæ confertur vobis gratiam:* Y en otro lugar: *Aut spiritui gratiæ*

Sap. 2.

Zacha. 12

Zacha. 13

contumeliam fecerit, donde llama espiritu a la Divinidad, q̃ se nos comunica por medio de la gracia, que es este Sacramento. Y assi dixo san Dionisio Areopagita: *Per spiritum Diuinitatem magnificæ gratiæ intelligo*, y a los Hebreos: *Optimum est gratia stabilire cor, non escis, quæ non profuerunt ambulantibus in eis. Habemus altare, de quo edere non habent potestatem qui tabernaculo deseruiunt.* Ya no ai que buscar mantenimientos legales i judaicos, porque essos eran sustento del cuerpo, i no podian de su cosecha ser eficaces para sustentar la vida de el alma, lo que no tiene precio es fortalecer el coraçon con el Sacramento de la Eucharistia, que se nos propone en la mesa que dexó Christo puesta en su Iglesia, hasta la fin de el mundo. No llegan a esta mesa los q̃ cō mantenimientos rusticos se quedarō assidos a su antiguo tabernaculo. Y esta gracia de que habla San Pablo, no es la justificante, antes provamos con este lugar contra los herejes, que tenemos altar visible, no de hacimiento de gracias, sino de sacrificio que se come. Y assi la gracia de que habla san Pablo, es la que se opone a las comidas legales de los Iudios, que con este Sacramento se acabaron. Habla san Pablo de la gracia, que es el sacrificio incruento, que se ofrece en el Altar de la Iglesia, i le reciben los fieles para augmentar la gracia, i sustētar la vida espiritual i soberana, en el qual se representa Christo muerto i leuantado en Cruz, aunque en la realidad es el mismo que está glorioso en el Cielo, donde ai vida verdadera, i muerte representada, como dixo san Pablo: *Quotiescunque manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem Domini annuntiabitis donec veniat.* Ahora se entenderá el lugar de Zacharias. Yo derramarè mi Divinidad por medio de la gracia, que es la Eucharistia, haciendo participes de ella primero a la casa de David, que son los Apostoles, i luego a los habitadores de Hierusalen, que son los fieles de la Iglesia,

Cap. de cō munione.

Heb. 12.

que

que es la Hierusalem verdadera, que Christo edificò con su Sangre. Y assi dixo San Iuan Damasceno: *Per ipsam nunc participamus Diuinitatem: tunc autem spiritualiter per solam visionem.* Y la palabra, *precum*, que sea la Consagració digalo san Iustino Martyr. *Sicut per verbum Dei factus est homo Christus, ita cibus iste fit Corpus Christi, consecratum per preces sermonis.* Y San Basilio en su Missa: *Nondum confecta est panis in Corpus Christi mutatio, antequàm precetur.* Y San Dionisio Areopagita: *Pontifex sacrosancta mysteria conficit per effectrices preces.* Y luego dice el lugar: *Aspicient in me quem confixerunt.* Quando oyeren la Missa mis fieles, verán mi muerte, porque se hará en ella reseña i representacion de lo que padeci en el Calvario, i no será possible poder detener las lagrimas los fieles que se hallaren a esta triste representacion, si conocieren con eficacia lo que en ella se representa, pues muere la Vida, i padece el inocente, porque viva el reo, i al fin ver morir el impecable, el pecador sin duda se desatará en lagrimas, i llorará con el sentimiento que suele ser llorado el Primogenito. Donde infiero, q̃ es grande el olvido i desacuerdo de el fiel, i aun el rustico desconocimiento de no entender quando va a Missa a la Iglesia, que se va a hallar a la triste i lamentable tragedia, que se representa de la muerte de su Dios, por los pecados suyos. Mas, ai dolor, que es tan grande el olvido, i aun el rudo juicio de los hombres, que para hallarse en este acto tan doloroso, adereçan las damas sus personas con afeites i galas, i para la representacion de la Missa se arrean con adorno i adereços, testigos de su liviandad, i poco saber; pues el hallarse a la la Missa no es ir a festines, ni a comedias, sino al doloroso sentimiento de la muerte de su Dios: i siguiendolas los hombres, sacan essos dias sus mas costosos vestidos, i hacen alarde de sus riquezas, i reseña de sus desconciertos. Y llamando Dios a llanto i sentimiento,

Misterios del sacrificio de la Missa, y como deuẽ los fieles assistir a ella.

hacen

hazen festin con sus desvarios lo que es fiesta celebre de Dios. No lo haziã assi aquellos inclitos Cavalleros de quiẽ dize Zacharias, q̃ el dia de la comuniõ, i de la Missa no salia el cavallo del establo, ni brillaba resplandores lo escarchado de la mochila, ni se oya el retintin del boçal; antes como gẽte q̃ se prepara para vn entierro con este semblante triste dize Zacharias que se hallaràn en la fiesta de los Tabernaculos; admirable i vivo lugar para este intento: *Et erit quod super frenum equi est sanctum Domino, & erunt lebetes in domo Domini sicut phialæ coram altari, & erit omnis lebes in Hierusalem, & in Iuda sanctificatus Domino exercituum, & venient omnes immolantes & sument ex eis, & coquent in eis: & non erit mercator vltra in domo Domini in die illo.* En aquel dia, que serà la primera Pascua de el mundo, que no tendra dia ferial, porque será vna fiesta en la qual se ofrezca por sacrificio el Cuerpo y Sangre de Christo, como antiguamente se ofrecian la sangre i carne de los animales. La carne en los calderos i ollas, i la sangre en las vacias i fuentes de oro: porque en tiempo de Esdras, q̃ fue el mas pobre que tuvo el pueblo Hebreo, avia trezientas fuentes de oro, i de plata mil: mas no tendrá que ver esto ni los sacrificios con el Cuerpo i Sangre de Iesu Christo, ni con las fuentes i ollas en que se põdrà, que seràn los estomagos de los fieles: que esso es a la letra: *Et erit omnis lebes sanctificatus Domino.* Y no hizo memoria aqui de vacias o fuentes Zacharias, porq̃ el que recibe la Carne de Christo, recibe la Sangre, i assi el estomago de el fiel, es olla i fuẽte de oro, dõde cõ el ardor encendido de la caridad se cueze i hierve este Divino Sacramẽto, que sustenta el alma, i le da Divino bien, gozo intimo, deleyte abundante, i la saborea i embriaga: que como ello es no se puede declarar. Y que el lugar sea del Santissimo Sacramento a la letra, dizenlo las vltimas palabras:

Zachar. 14.

Esdræ li. 1. cap. 1.

Non erit mercator vltra in domo Domini in illo die. No es este sacrificio delos q̃ antiguamente se cõprauan i vendian en el Tẽplo, contaminandolo la cudicia de los Sacerdotes, porque es sacrificio que no tiene precio. Pues quando este sacrificio se ofreciere, que serà quando la Missa se celebrare, el Cauallero, que es el que ha de estar mas bien informado de los Mysterios quando fuere a la Missa, no abrirá elguadarnes, ni hará adereçar el cauallo, ni aurà señal, ni hará ostentacion de su vanidad, sino humilde y reformado ordenará sus pensamientos, y concertarà sus passos, y caminarà como quien va a hallarse a la representacion de la muerte de Christo, i en la palabra *frenum* està encerrado todo lo que he dicho, donde el Propheta vsa de la parte por el todo, i trata de el cauallo, porque los antiguos Hebreos i gentiles en el ponian la ostentacion de su riqueza, como dixo el otro Poeta.

Virgil. li. 7. Aeneidos.

Teucris iubet ordine duci
In stratos ostro à lapides pictisque tapetis:
Aurea pectoribus demissa monilia pendent.
Tecti auro, fulnum mandunt sub dentibus aurum.

Y Quinto Curcio: *Iacebant in toto campo opes Regiæ, aurea vasa, aurei freni.* Y enel primero delos Machabeos cap. 10. dize, que aparecieron cinco varones a cavallo, con los frenos de oro. Y assi dezir que consagraron el boçal a Dios, es dezir, que ni freno ni mochila, ni riqueza parecia el dia que se celebraba la Missa, porque la memoria de lo q̃ passò en el Calvario, y la nueva representacion los traia por estremo tristes i reformados. Y porque crezca este pensamiento lo dixo David en el Psalmo 21. que es a la letra de Christo en lo q̃ habla de los principales mysterios de nuestra Fee, como lo definio el Concilio quinto Constantinopolitano, en la action 5. y el Cõcilio Romano, en el qual se congregaron veinte Obispos en tiempo de Vigilio Papa, contra

contra Theodoro Antiocheno, que afirmaua tener la Escritura sagrada sentido historial, sin que nos forçasse el no tenerle buscar transito ni lugar que precisamente se entendiesse de Christo, ni de su Yglesia, sino es con alegoria. Lo qual condenó el Concilio. Y asi es claro hablar este Psalmo 21. de la vida i muerte de Christo, i de este Divino Sacramento, pues aviendo precedido como le desnudarō en carnes para açotarle sin piedad, como le sortearon las ropas, como temió Christo la muerte viēdose cercado de Leones i de Vnicornios metidos en furor, como no le oyò su Padre en estas vascas i agonias apretadas, pidiendo con afecto natural le librasse de la muerte, i le oyò, quanto al acto deliberado, quando con generoso teson ahuyentò el temor de la muerte, i desafió los dolores i las afrentas, i desseò morir. Aviendo contado esto dize luego: *Edent pauperes & saturabuntur, & laudabunt Dominum qui requirunt eum. Viuent corda eorum in sæculum sæculi. Reminiscentur & conuertentur ad Dominum omnes fines terræ, quoniam Domini est regnum, & ipse dominabitur gentiū: manducauerunt, & adorauerunt omnes pingues terræ.* Y con este lugar convēcemos los Iudios de que Christo avia de dar su Cuerpo i Sangre en manjar i bebida: i asi lo entienden los Santos Griegos i Latinos, Theodoreto, Eusebio Cesariēse, Irineo, Ambrosio, Augustino, i casi todos, i de los Hebreos algunos q̄ cita Galatino. Y la palabra *Pauperes*, no significa lo q̄ suena, que es el necessitado de comida, o destruido de haziēda, sino de la manera que la entendiò Esaias: *Ad quem respiciam, nisi ad pauperculum & trementem sermones meos.* El que desinteressa el coraçon i lo desembaraça de todo lo que el mundo le ofrece, estimando en tanto aquel sitio, que solo Dios juzga ser digno de habitar en el. Y asi huella sobre todo lo q̄ el mūdo pone encima de su cabeça, i arriedra de su alma todo lo que puede ser estorvo para q̄ Dios no la habite:

Eefectos de este Divino Sacramento, en quiē dignamente le recibe.

bite:esto es *Pauperes*,i estos son dignos de sentarse a esta mesa,i comer del altar a Dios hecho manjar,i hecho bebida,el qual harta i satisface todo el hombre:*& saturabũtur.* Porque el que se come es Christo,i como comido se enlaza i ayunta con el cuerpo,comunicale al hombre su fuerça i su virtud,i lo vivifica i enciẽde, i lo deleyta i recrea. Y dãdo al alma gracia,haziẽdo nuestra carne semejãte a la suya,haziẽdola vna cõ ella,cõ tan apretado lazo en vnidad tan estrecho,que ni la naturaleza ni el arte jamas hallaron juntura tan delicada,ni tan pura,ni tan limpia,como es la que haze la Carne de Christo con la nuestra,porq̃ es tanta la estrecheza,q̃ de dos volũtades se haze vna. Y assi el hõbre q̃ recibe a Christo debidamẽte, le remeda i retrae,i le parece en su estilo i cõdiciõ. Y como en lo q̃ se aparta i divide,se muestra i descubre vn dolor agudo:porq̃ divisiõ dize miseria i cõgoxa viva. Y assi la muerte, q̃ es lo vltimo de los dolores,no es mas que division,pues la pone entre anima i cuerpo. Y assi vida no es otra cosa sino vniõ de lo q̃ la muerte aparta,como se verá en la resurrecciõ,q̃ no será otra cosa que juntarse el anima gloriosa con el cuerpo, i dalle al cuerpo difunto gloria i resplandor, incorrupciõ e inmortalidad. Pues como en este Sacramẽto recebimos a Christo,que es Fuente de vida, ayuntãdose cõ nosotros con verdadera vniõ sacramẽtal,i como es sujeto proprio, i la tierra natural i feliz,dõde viue i florece bienaventuradamente la vida,dala al que la recibe, i esso es: *Viuent corda eorum in sæculum sæculi*, que es lo que dixo san Iuan: *Qui manducat hunc Panem viuet in æternum.* No solo da vida al alma,dandole gracia, o augmentando la que tiene, sino al cuerpo prẽdas i rehenes de inmortalidad,pues por virtud de este Sacramento resucitarán a resurreccion gloriosa. Y assi san Ignacio le llama medicina para la inmortalidad, i este modo de hablar,observan Tertuliano,Chrisostomo,

Sacramento Divino,i de el (haziendo memoria de el mãjar ordinario) hazia recordaciõ. Y asi Baruch les haze cargo a los Hebreos, de que auiendolos sustentado Dios, i teniendo Hierusalem cuidado de los positos i alholies para sustentarlos, ellos desagradecidos olvidaron este beneficio. Y asi dixo: *Obliti enim estis Deum qui nutriuit nos, & contristastis Hierusalem nutricem vestram.* Baruch. 4 El averos sustentado Hebreos por los desiertos, i el teneros la tierra de Promision en frutos abundante para que la gozassedes, deviera de ser freno para vuestros descomedimientos, y el respeto y veneracion devido a la Ciudad que os criò i alimentò, os avia de tener a raya para no ofenderme. Mas, traidores, olvidastes os de el que os sustentó, i ahelcastes el gusto a Hierusalem, que como ama os diò los pechos, alimentando os, i satisfaciendo a vuestra hambre. Y este es el cargo que les haze por Hieremias: *Et induxi vos in terram* Hierem. 2 *Carmeli, vt comederetis fructum eius, & optima illius, & ingressi contaminastis teram & Sacerdotes non dixerunt: Vbi est Dominus?* Yo os truxe a la tierra mas abundante de el mundo, donde la comida estava sobrada, que esso es *Carmeli*, que aqui es vocablo apelativo, como dezimos *Carmenes*, dõde se come i bebe en abundancia, i con regalo, sitio ameno y comida abundante: *Vt comederetis optima illius.* Y obligando os a la ley cortès de el agradecimiento, a penas entrastes en los Carmenes deleytosos, quando borrastes de la memoria los beneficios, i aun la ley, a que estauades obligados, i los Sacerdotes que devieran ser los que avian de intimar al pueblo esta abastança i felicidad, para que reverenciaran a su Dios, ellos fueron los mas desconocidos, q̃ es el cargo que haze Esaias, trayendo por testigos al Cielo i a la tierra, de la ingratitud de estos, i sacando testimonios de los animales brutos contra ellos. *Audite cæli quæ* Isai. 1. *loquor, audiat terra verba oris mei. Filios enutriui. Ipsi autem*

spreuerunt. Cognouit vos possessorem suum, & asinus præsepe Domini sui. Escuche el Cielo, atienda la tierra a mi justa querella. Yo sustenté mis hijos, está en aquella palabra, *enutriui* encerrado vn abismo de mercedes. Yo los sustentè en su mayor hambre, i hize que mis Angeles fuessen sus sirvientes, i ellos les pusieron la mesa, i con grandeza increyble les adereçarõ la comida, saboreando su gusto, i regalãdo su paladar, dexandolos hartos i satisfechos en tãta manera, que a la medida de su antojo, i de el sainate, caminaba el gusto, i en buenos i en malos se hallaba el mismo sabor conforme a la diferencia de lo que cada vno gustaba. Caso fue este, que puso en admiracion el mundo, caminar por los desiertos inhabitables, i tener a la mano tan obediente el Cielo a su gusto. Y siendo natural en los brutos conocer al que les da el cebo i regalarse con el, este pueblo mio en vez de mostrarse agradecido me olvidò, i tuvo en poco. Y este cargo les hizo en el Deuteronomio: *Deum qui te genuit dereliquisti, & oblitus es creatoris tui.* A Dios q̃ que te dio ser, que te hizo criatura suya, i te colmò de bienes, le has puesto en olvido. Y mas que no solo te dio el ser natural, sino te hizo entre tantas naciones barbaras fiel, descubriendote sus secretos, i encimandote a cumbre de autoridad, todo para que no se te passassen por alto tã señalados beneficios. Y tu desacordado los entregaste al olvido. Y con enojo sangriento huiste a los dioses mentirosos. Y si de la comida i sustento ordinario quiere Dios que el hombre lo ponga a su cuenta, i se acuerde, i haga memorial de este bien; quanta mas razon debe de tener el Christiano, de no borrar de su memoria este bien sin segũdo, que contiene en si todos los bienes, i no tiene Dios hazienda ni tesoro, que no esté en hipoteca de este Divino i soberano Sacramento, como dixo David en vna palabra: *Replebimur in bonis domus tuæ, sanctum est templum tuum mirabile*

Cypriano, Irineo, Cyrillo, i otros santos. Y aviẽdo David contado como eſte Sacramento es Sacramento de vida, dize luego: *Reminiſcentur, & conuertentur ad Dominum vniverſi fines terræ*. Quando ſe conviertan al conocimiento de Chriſto, las gẽtes le reverenciaràn i adoraràn ſacramentado, que de eſto habla el Pſalmo, como hablò Eſaias: *Et erit altare in medio terræ Ægypti, & titulus iuxta terminum eius, & colent Ægyptij Dominum in die illa*, que el Hebreo dixo: *Colent ſacrificium*. Dando a entender que en la tierra donde tanto reſiſtian, no ſer poſsible ſer Dios de comer, les haria creer que lo era, y triunfaria de ſu infidelidad, que eſſo es, *titulus iuxta terminum eius*, y le adorarian i reverenciarian, como a ſu verdadero Dios, i eſto dize David. *Convertentur ad Dominum, & adorabunt in conſpectu eius*. Pero la fuerça de el lugar, eſtà en aquella palabra *reminiſcentur*. No olvidarán eſte beneficio, porque es el remedio eficaz de nueſtros deſconciertos, i el que nos tiene a raya, y por todas partes nos toma los puertos para no deſcomedirnos contra el Cielo. Y como remedio tal puſo Dios i aſſentò la memoria i recuerdo de el, ordenando que cada dia ſe renovaſſe, i luego dize David, que la vniverſal Monarchia de el mundo es de Chriſto: *Domini eſt regnũ*, i echar ſe le ha de ver ſer Reino firme haſta que el mundo ſe acabe: porque los vaſſallos de el ſon bienaventuradamente dichoſos, i tratados con tanto eſtremo de amor, que ſe lançaràn dentro de ſus pechos. Y como gente que trae el Rey en el cuerpo no andaràn magantos ni deſmedrados, ſino lucios i bien mantenidos: *Adoraverunt omnes pingues terræ*. Y con eſte lugar ſe abraçan ambos intentos, como es tan afable Chriſto con los menores, que ſe entra a vivir en ellos, i quã cõforme a razon es el recuerdo y memoria de eſte engrãdecido hecho. Y aſsi Iacob cõ aver recebido de la mano de Dios raras i ſingulares mercedes de q̃ poder tener memoria, renociẽdo a Dios por ſu amparo,

parece que entre todas ellas leuantò la vandera con celestial espiritu, i alegò como beneficio de mas incõparable estima, que Dios le sustentó. Y assi en la hora de la muerte teniendo delante de si a Iosephi Benjamin, para mostrar el entrañable amor que les tenia, como hijos engendrados en la vejez, donde el amor es mas encendido entre las nieues de la edad, i mas por estremo vivo. Y assi bendiciẽdo estos hijos, dixo: *Deus, qui enutriuit me ab adolescentia mea vsque in diem hanc, benedicat pueris istis.* Dios que à tenido cuidado desde que sali dela casa de mi padre (solo i sin hacienda) de mi sustento, sin que vn punto me faltasse lo conveniente para conservar la vida, i fue mi bienhechor, el bẽdiga a estos hijos mios, i los ponga en abundancia tanta, que ni la angustia, o la desnudez, o la hãbre, no los destierre de su sitio i casa. Y con tener Iacob tãtas otras cosas en grandeza mas insignes, i en valor mas auẽtajadas, i en quilates de estimacion subidas, como fueron vencer a su hermano, haziendo estacada de pelea el vientre de su madre, el ver el Cielo abierto, i subir i descendir Angeles, descubrirle Dios el sitio i el altar donde gustaba ser reuerenciado, lidiar toda la noche con el Verbo, dandose por rendido de los ruegos de Iacob, i otras cosas mil, llenas de beneficios, que Dios repartio con este Patriarcha: sobrepone a a todas estas esclarecidas mercedes, que Dios le dio sustento, siendo cosa que corre por el cuidado de Dios sustentar buenos i malos, como los alumbra con vn sol. Antes a los Gentiles i Paganos los sustenta con abundãcia, i les reparte su racion, i parece que la hambre i la esterilidad es mas ordinaria en su Monarchia, i es biẽ, porque se muestra mas sentido de los desafueros de sus vassallos, que no de los infieles que no le conocen. Y assi nuestras demasias irritando a Dios, esterilizan los campos, i ponen a los hõbres en apretada necessidad. Mas el sustento de que habla Iacob, si bien es el quotidiano, virtualmente participaba de este

haziendo ostentacion de como era Rei para reinar dulce i suauemente en nosotros, sustentando nos, i dando nos vida, *Caro mea verè est cibus, & Sanguis meus verè est potus.*

Rato ha que no confirmamos lo que al principio propusimos, de como Dios quiso hazer firme su Reino con llaneza i cuidado, con el qual sustentò sus vassallos; que lo dixo David en vn lugar dulce i dificultoso: *Virgam virtutis tuæ emitte Dominus ex Syon dominare in medio inimicorum tuorũ. Tecum principium in die virtutis tuæ in splendoribus sanctorũ ex vtero ante Luciferum genui te. Iurauit Dominus, & non penitebit eum: Tu es Sacerdos in æternum secundùm ordenẽ Melchisedech*: Embiad Señor de vuestra casa i Palacio, que está en Sion, no a Dauid, que puso ai la casa i la Corte, ni a Salomon, aunque el vno en armas i el otro en letras fueron ambos insignes: porque ni el braço de el vno, ni el entendimiento de el otro fueron bastantes para el cabal govierno de essa Monarchia. Es menester que sea Dios i hombre el que vuiere de governarla. Pero de la casta de Sion descendiente de Reyes, Rei por excelencia, guarnecido de virtud Divina. *Virgam virtutis tuæ emitte Dominus ex Syon dominare in medio inimicorum tuorum.* No hareis vos, Señor, lo que los demas Reyes, que con corage, i orgullo militar, con sedienta rabia derraman sangre de enemigos. Y assi se enseñorean dellos, sujetandolos a dura servirtud: hareis vos, Señor, de enemigos amigos, haziendoles bien, i vuestro cariño i amoroso tratamiento les atará las manos, y rendidos de gana os serán siempre obedientes, que lo dixo Esaias en vna viva palabra. *Qui fecit te dominabitur tui.* El que con beneficios te hizo hechura suya, con ellos se enseñoreò de ti, i te ganó i conquistó con su generosa condicion, haziendote mercedes, i esso es *Dominare in medio inimicorum tuorum.* Y luego declarò el Padre Eterno, el como con-

conquistò a los que le avian sido rebeldes, diziendo: *Tecũ principium in die virtutis tuæ ex vtero ante Luciferum genui te.* Y la palabra *principium*, no es lo que suena, que en el Hebreo es lo mismo que *liberalitas.* Quando, Hijo, vayas al mundo, todo seràs realezas i liberalidad, i los hombres de gana i de voluntad se te entrarán por las puertas, i se alistaràn en tu vandera. Y que mucho, pues vas a ser hombre de su metal i linage, encarnando en el vientre de tu Madre, no con ardores deshonestos seràs engendrado, sino con resplandores de santidad: en el vientre seràs como rocio, que cae antes de la mañana: que todo esto, Hijo mio, es summa liberalidad entrarte por las puertas de tus enemigos, para ser su bien hechor. Muda la persona David, i habla el, i dize: *Iuravit Dominus, & non poenitebit eum: Tu es Sacerdos in æternum secundùm ordinem Melchisedech.* No jurò el Sacerdocio de Aaron, porque avia de abrogarse i fenecer, sino el de Melchisedech, que es eterno: *Melchisedech æternum habet Sacerdotium.* Y dixo San Pablo i como tal interpuso Dios juramento. Y advierta el que sabe, que que con ser la importancia de el Cielo i de la tierra el hazerse Dios hombre, la intimò Dios jurando el cumplimiẽto de ella en manos de hombres: pero tales, que fueron la honra i prez de la generacion de Christo, como lo dize el el Evangelio: *Hijo de David i de Abraham,* pues en manos de ellos hizo el juramento: *Ius iurandum quod iuravit ad Abraham patrem nostrum daturum se nobis*, i David: *Iuravit Dominus David veritatem & non frustabitur eum.* Estas son las juras que hizo Dios en las manos de sus progenitores, de hazerse hombre, mas quando prometio de hazer Sacerdote su Hijo, no la jura en manos de hombres, antes Por la excelencia grãdissima de el Sacerdocio de Christo, en sus manos lo jura el Padre. Y àssi dixo el Hebreo: *Iuravi ego, non me poenitet.* Yo seguro que este Sacerdocio de mi Hijo

que

bile in æquitate. Y si en la Vulgata dize *Bonis*, en el original Hebreo està *in bono*. Y como San Hieronimo vido que en este bien estaban todos los bienes, i en este banco todas las riquezas de Dios dixo *bonis*, pero la palabra, *bonum* es por excelencia el Sacramento de el Altar, como dixo Zacharias, preguntando la difinicion: *Quid est bonum eius nisi frumentum electorum & vinum germinans virgines.* Y Esaias: *Comedite bonum & dilatabitur in crassitudine anima vestra.* Comed de el bien, i afee que se os quite el percox, i el desmedro, i tendra vuestra alma substancia i vida. Y en los vltimos dias de el mundo, quando vean los Iudios cõvertidos, que el que se levãta en la Hostia es el que sus antepassados levantaron en vna Cruz. *Pabebunt ad bonũ eius.* Quedarse han atonitos i confusos en viendo a Dios sacramentado. Y llamale *bonum* por excelencia; la Vulgata *bonis*, por los innumerables bienes que en si contiene, que es todo el caudal de Dios sin reserva alguna de otra finca o hazienda: porque todo lo amontonò en este Divino Sacramento: porque recibiendo este Divino bocado, que es el Cuerpo de Christo hecho manjar, i bebiendo esta Sangre hecha bebida, participamos por medio de este combite toda la Divina naturaleza. Y assi el lugar que los Escholasticos traen para averiguar que la gracia es participaciõ de la Divina naturaleza, yo lo entiendo de este Divino Sacramento. *Per quem maxima & preciosa nobis promissa donavit.* Y porque no parezca que es pensamiento mio, lea el que trata estas letras, a San Dionisio Areopagita, lib. de Ecclesiast. Hierarch. cap, 3. donde pregunta: *Cur Eucharistiæ peculiariter tribuatur nomen communionis vel consortij, aut synaxis, aut collectionis. Cùm vnunquodque Sacramentum suo modo operetur vnionem?* Y responde, que la vnion de los demas Sacramentos perfecta, de el Sacramento de la Eucharistia nace su perfeccion. Y àssi dize: *Non enim fere licet vllũ*

Sacramentum perfici hierarchicum, nisi Divina Eucharistia, vt caput omnium, quæ sigillatim perficiuntur, eius, qui initiatus est ad id quod est vnum coniunctionem sanctè operetur, & Diuinitùs tradita virtute perficientium Sacramentorum cõsumet eiusdem ad Deum communionem. Donde claramente enseña, que por este Sacramento tenemos cõmercio cõ Dios, porque donde dize *communionem*, está la misma palabra *consortiũ.* Y la palabra *quod est vnum*, es Dios, i tiene articulo en el Griego, i supone por el que es por excelencia vno. Y assi

Lib. 4. ca. 14. lo declarò san Maximo en las escholias sobre este lugar, i Pachymeras en su Paraphrasi. Y san Damasceno: *Hoc Sacramentum appellatur communio, quia per illud cum Christo cõmercium habemus, & carnem ipsius & Diuinitatem percipimus.*

Oratione 1. ad Iulianum. *Atque ideo inter nos communicamus.* Y Nazianzeno: *Incruẽto sacrificio Christo vnimur, nec non & Diuinitatis participes efficimur.* Y san Cyrilo Hierosolymitano.

Catechesi 4. *Sic Christiferi erimus, hoc est, Christum ferentes, cum eius Corpus & Sanguinem in membra nostra receperimus. Atque ita, vt Beatus Petrus dicit: Diuinæ naturæ consortes efficiemur.* Y la Yglesia: *Tribue per huius aquæ & vini mysterium eius Diuinitatis esse consortes.* Donde infiero, que lo prometido en la Escriptura es Christo por excelencia; i como en este Sacramento nos dio Christo su Cuerpo, su Sangre, su Anima, su Divinidad y todos los averes i riquezas que tenia, de el se entiende aver hecho en esto vna suma de toda su liberalidad, no solo aviendo se nos dado por la Encarnacion hecho hõbre, ni avernos por su Sangre liberalmente redimido; sino como Rei por estremo dadivoso, quiso entrar a reinar en nosotros. Y como el manjar i bebida es la que entra en nuestros pechos i estomagos, ordenó su saber no medido, hazerse mãjar i bebida, para entrarse en esta monarchia nuestra, con todas las riquezas eternas, que como Dios tenia, i con las que su Padre le dio, i con las q̃ atesorò en la Cruz, hazien-

que no dexará de ser eterno por causa alguna. Y como avia dicho que sus vassallos le servirian de gana, porque los ganò con beneficios, mostrandose con ellos liberal, añade, que no solo será su Hijo Rei, sino Sacerdote segun el orden de Melchisedech, que es dezir en Romance, Por liberal que sea el Rei, por estrecho que sea el amor que a sus vassallos tiene, por crecidas que sean las mercedes q̃ reparta, el Rei no se da a si mismo, antes se queda en su assiento, i en su casa de magestad, Y assi fue Christo, que aunque nos repartio sus tesoros, i nos hizo participes de sus mayores bienes, i enriquecio nuestras almas con los tesoros de su Sangre, i nos diò vn ser perfecto i cabal, i titulo de hijos de Dios, con todo se quedava Rei, i no se avia dado a si proprio. Mas siẽdo Sacerdote dio se a si mismo segun el orden de Melchisedech; que aquel Pã i aquel Vino que ofrecio para que le comiesse i bebiesse Abrahã i sus criados bolviendo de la guerra, figura fue de Christo, que en especies de Pan i de Vino se avia de dar a sus fieles. Y es forçoso para dar cumplido sentido al Psalmo renovar la historia de Melchisedech, para que se entienda parfecta i cabalmente el Psalmo, como la cuenta san Pablo en el capitulo 5. i el 7. de los Hebreos: *Appellatus á Deo Pontifex iuxta ordinem Melchisedech de quo grandis sermo & interpretabilis ad dicendum: & cúm deberetis esse magistri imbecilles facti estis ad audiendum.* Christo fue Sacerdote y Pontifice, segun el ordẽ i rito de Melchisedech, de el qual ai mucho que decir, i aquella palabra *grandis*, no dize cãtidad continua, sino discreta, multitud de Sacramẽtos tiene este misterio, que contar no se pueden, i es este lugar ininterpretable, porque tiene en si millones de dificultades, que es menester vencẽlas con continuo estudio, i vosotros, Hebreos, que deuiades saber las Escrituras, i los lugares, que de este sacerdocio i Sacramento hablan, dis-

traidos

traidos en vueſtros tratos i cudicias, no eſtais idoneos para eſcuchar i oir la profundidad de eſte miſterio, deuiendo de ſer maeſtros para enſeñallo. Y eſtais tales, que es meneſter bolveros al A.B.C. de la Ygleſia, i daros noticia de eſte Divino Sacramento cõ la leche primera de los niños, tal eſtais de remotos de lo que devierades tener entera noticia. Y aunque ſan Pablo dize que no es todo interpretable lo que de Melchiſedech ſe dize, con todo declaró mucho en el cap. 7. donde averigua la diferencia de el Sacerdocio de Chriſto al de Aaron: porque el de Chriſto fue el de Melchiſedech. Y aſsi comiença el capitulo: *Hic enim Melchiſedech Rex Salem, Sacerdos Dei Summi, qui obviavit Abrahæ regreſſo á cæde Regum, & benedixit ei, cui & decimas omnium diviſsit Abraham, ſine patre, ſine matre, ſine genealogia, neque initium dierum, neque finem vitæ habens, aſsimilatus autem filio Dei.* Eſte Melchiſedech fue Rey de Salem, que es Sacerdote de el grande Dios. Y bolviendo vitorioſo Abraham le ofrecio pan i vino, que eſta es la bendiciõ cõ que le bendixo, i reconociendo Abraham ſer Sacerdote de el Altiſsimo, le dio el diezmo de todo lo que avia ganado. Eſte Melchiſedech no tuuo padre ni madre, ni ſe le conocio deſcendencia. Y no enteudiendo eſtas palabras algunos herejes, dixeron que era Eſpiritu ſanto, otros que era vna virtud de Dios, igual o mayor que la de Chriſto; i aun de los Catolicos algunos penſaron que era Angel, como Didimo, i Origenes, como dize ſan Hieronimo, otros que Chriſto fue Sacerdote de los hombres, i Melchiſedech de los Angeles, como refiere Epiphanio. Pero eſtos pareceres ſon deſatinos, porque Melchiſedech fue puro hõbre, cuyo Sacerdocio lo inſpirò el Cielo, y la verdad es, que el fue deſcendiente de los Reyes de Chanaam, i nacio en Salem, i el la ampliò, i hizo ciudad inſigne, i tomò el apellido della, llamandoſe Rey de Paz, como dize Ioſepho, S. Dioniſio

Epiſto. ad Euagrium

Lib. 2. hæreſi 55.

nisio Areopagita Ecle. Hierar. cap, 9. Epiph. hæresi, 51. Theodoreto Genes. 63. Dize san Pablo, que no tuvo padre ni madre, ni principio ni fin, i declarólo el Syro admirablemente: *Cuius nec pater nec mater scribuntur in generationibus, neque finis vitæ ipsius.* Quiere dezir, que no convino q̃ se supiesse el padre ni la madre de Melchisedech, como era forçoso saber los padres i madres de los Sacerdotes, segũ el orden de Aaron: porque por razõ de la sangre, y ser descendientes de el Tribu de Levi, gozavan de el Sacerdocio. Mas como el Sacerdocio de Melchisedech no era por sangre ni carne, sino por eleccion de el Cielo, no fue menester nombrar sus padres. Y aunque los nombra san Epiphanio, diziendo que su padre se llamò Heraclam, i su madre Astedia, refiere lo de cierta tradicion, pero ella es incierta: porque no la passaran por alto los primeros Escritores de la Yglesia. Y aunque la Escritura siempre calla los padres de los Gentiles, que fueron fieles, i por esto callò los padres de Iob, aunque fue Rey, pero la razon es la que he dicho, porque sus padres no le dieron el Sacerdocio a Melchisedech sino Dios. Y asi san Gregorio Naziãzeno dize, i bien, q̃ convenia no tuviesse padre ni madre, porque era figura de Christo, que ni tuvo padre en la tierra, ni madre en el Cielo, mas la razon es la que tengo dicha. Y el dezir que no tuvo principio ni fin en sus dias, es dezir, que no se sabe su muerte, ni quando se dio principio a su Sacerdocio, como se supo quando començo el de Aaron, i quando feneció, i era razõ no se supiesse, porque figurava el Sacerdocio de Christo, que es eterno. Y presupuesto esto, es forçoso ajustar i declarar lo que san Pablo dize que es ininterpretable, i dizelo porque es vn abismo impenetrable, i profundo, que no se puede vadear este Sacramento. Pero es fuerça ir costa a costa en su explicacion: porque si fue Melchisedech Rey de Paz, mucho

mejor

mejor lo fue Christo: i assi le llama Esaias: *Princeps pacis.* Melchisedech el que edificò a Hierusalem, i le dio la nombradia i recogiò los ciudadanos que la habitassen, Christo edificò la verdadera Hierusalem: *Aedificans Hierusalem Dominus dispersiones Israelis congregavit.* Y tābien Christo nacio en Hierusalem, i la edificò, i esto no contradize por ningun camino al ser nacido en Bethlem, segun la carne, como lo dizen Micheas i san Mateo. Y porque ello es curioso, conviene averiguar que despues de nacido Christo en Bethlem nacio en Hierusalem. Y pruevalo el Psalmo: *Memor ero Raab & Babylonis scientiū me. Ecce alienigenæ & Tyrus, & populus Aethiopum hi fuerunt illi. Nunquid Sion dicet homo? & homo natus est in ea, & ipse fundavit eam altissimus. Dominus narrabit in scripturis populorum.* Este Psalmo habla de dos Hierusalenes, vna terrestre otra soberana, que es la Yglesia. De la terrena dize: *Fundamenta eius in montibus sanctis:* Y viendo el Propheta los innumerables bienes i grandezas, que Dios le repartio, illustrando la con sitio, clima, i constelacion, pues a ningun forastero tentaba. *Nec dicet vicinus elangui.* Guarneciòla de nobleza i letras, i armas, que son los tres arreos que hazen insigne a vna Ciudad. Y recogiendo sus alabanças dixo: *Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei.* Ninguna puede en el mundo, Hierusalem, venir a cotejo contigo, pues en lo soberano es claro tu sola tener Ley, Templo, Arca, Tabernaculo, i sacrificios, que te hazen triunfar gloriosamente de todas las ciudades de el mundo. Y en esta misma Ciudad fundò Christo otra sobre puesta como taracea, que no la conocio el Hebreo ciego, donde vuo otros Ciudadanos mas nobles en sangre, descendientes de la de Christo. En la qual se avezindaron los Egypcios, los Babylonios, los Samaritanos, los Philisteos, los de Tyro, los negros de esta parte de el mar Bermejo, otro tiempo todos entre las

Como Christo nacio en Hierusalem y la edificó.

Micheæ 5

Matth. 2.

Psal. 86.

Isai. 33.

naciones del mundo mas fieros i mas capitales enemigos de Dios. Pero ya amāsada su fiereza, pacificos entrarán como nuebos pobladores, a tener sitio i morada en la Hierusalem que edificò Christo, i naciò en ella. Y esso es a la letra: *Memor ero Raab, Babylonis scientium me.* Yo haré que me conozcan el Egypcio, que esso es *Raab.* El de Tyro, el Samaritano, que esso es *alienigena*, i el negro. Y preguntado donde se cumplió esto, i se verificò? Digo que quando los Reyes adoraron a Christo en Bethlem, le reconocieron como primicias de la Gentilidad, que poderes lleuaban de Dios para representar la multitud innumerable de los Gētiles. De los quales se formò principalmente la Ciudad grande i monarchia de Christo, i en Belen estuvieron todos estando los Reyes, i reconociendole ellos por Dios, dieron muestra de que la Gentilidad le reconoceria, lo que no quisieron hazer los Iudios, siendo su Rey, que esso dize San Matheo: *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum, Venimus cum muneribus adorare eum.* Viva i tacita reprehension de la Gentilidad contra la Synagoga. El fundamento de esta verdad està en la explicacion Hebrea que hizo a los Psalmos, llena de riquezas para la predicacion: porque donde nuestra Vulgata dize: *Hi fuerūt illic*, dize Hieronimo, *Iste natus est ibi*, o *illic*, señalando dende Hierusalem a Belem, donde Christo naciò como hō bre. Este es el Nacimiento temporal de Christo, ahora se verá el otro Nacimiento; pero tan dificultoso de creer, i de persuadir a los Hebreos, q̃ jamas se les pudo hazer possible, siēdo todo a la potēcia de Dios hazedero, i a su poder no medido facil. Y assi dize: *Nū quid Siō dicet homo.* Y aquel vocablo *Siō*, está en Dativo. Avrá alguno de tāta fuerça i eficacia en el dezir, tan versado en la Escritura, que pueda persuadirle a Sion, que aquel insigne i raro hombre entre todos los hombres (que esso significa *homo & homo*)

C ha

Ha de nacer en ella? y que el mismo que nace la ha de edificar? Y aunque parece este lugar rebuelto, realmente es claro, porque Christo transsubstanciado el pan en Cuerpo suyo, i el vino en Sangre, lo hizo en Sion. Llama San Augustin a este nacimiento, porque halló Christo manera como tornar a nacer en Hierusalem, para tornar a nacer cada dia en nuestras manos en la Hostia. Porque el estar Christo en el Sacramento, i el començar a ser Cuerpo suyo lo que antes era pan, i sangre lo que antes era vino, i sin dexar el Cielo, i sin mudar lugar, començar a ser de nuevo alli donde antes no estava, convirtiendo toda la substancia de el pan en su Sanctissima Carne, i la substancia de el vino en la Sangre de sus venas, el mostrarse la carne vestida de accidentes de pan, es como vn nueuo nacimiento, i es la Hostia como vientre, donde se celebra, y las palabras son como la virtud que alli se pone, para que Christo transsubstanciado, esté sacramentalmente donde antes no estava, i ahora assi hecho manjar i bebida de los fieles. Y assi claro se vee, que nació i fundò a Hierusalem, porque el dia que consagrò su Cuerpo i Sangre se vido la verdadera Sion fundada, que fue la Yglesia santa, que junta recibio el sustento Divino, Cuerpo i Sangre de Christo, i en el manjar nacio, i el mismo manjar, que es Christo, fundò la verdadera Hierusalē, o Sion. Y assi quando naciò de el vientre de Maria, fue en Belen, mas consagrado fue en Hierusalem. Y en esto parecio a Melchisedech. Y porque no se le haga nuevo a alguno el dezir que Christo naciò en la Hostia, escuche a San Juan Chrisostomo en la homilia que escribiò de el caso a san Philogonio: *Hac est mensa vicem altaris, vicē explet præsepis*, i san Iuan Damasceno (no està en sus obras este tratado. Hallò se el original en la libreria del C rdenal Esforcia, que es de Eucharistia. Bolviò le en Latin Turriano Iesuita,

suita, que por honra de España digo que á sido de los mas importantes sujetos que la Iglesia á tenido en estos tiempos; i mayor defensor della. Y es leer en sus libros, como en los de la Primitiva Iglesia. Tales son de graves, e importã tes) *Erat Sancta Virgo mensa quæ materiam Corporis Christi exhibuit, & sicut Angelus dixit: Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi, Deus scilicet Verbũ, persona Diuina assumpsit eam carnem: sic hic tanquam in vtero Virginis in mensa mistica posita est materia, panis & vinum aqua mixtum: & Sacerdos vt Angelus dicit vt superveniat Spiritus sanctus, & faciat hunc panem Corpus Christi, & hunc calicem Sanguinem Christi*. Donde S. Damasceno compara el Nacimiento en la Hostia consagrada al Nacimiẽto de Belem, a aquel en Hierusalem, donde Christo naciò en sus manos. Confirma este modo de hablar, el Obispo Ancirano, en la Oracion de la Natividad de Christo, que está en la hoja penultima de el Concilio Ephesino, en el tomo primero de los Concilios. Asistiò a esta Oracion San Cyrilo Alexandrino, i dixo: *Illud nanque præsepe mater factum est huius mensæ. Propterea in illo expositus, vt in ista comedatur, & fidelibus fiat salus & cibus. Sed præsepe claram hanc mensam designauit Bethleemitici autem diuersorij vilitas clara templa prædixit*. Que todo ello es dezir, que el que naciò en el pesebre nace en la hostia consagrada, por el nuevo modo de estar en este Sacramento donde antes no estaba. Y como se consagrò primero en Hierusalem, alli fue su segundo y sacramental Nacimiento, como fue el tercero el salir de el vientre de la tierra inmortal i resplandeciente por la Resurreccion. Y si se mira con atencion a Hieremias, se verá como juntò entrambos Nacimientos: *Hæc dicit Dominus,* *Hieremiæ*
quẽ facturus & formaturus illud, & paraturus: clama ad me, *33.*
& annuntiabo tibi grãdia quæ nescis: in tempore illo germinare faciam Dauid germen iustitiæ. Y hase de advertir, que esta

prophecia se le reveló a Hieremias, estando preso, y con hambre, y en la carcel le dize Dios: Yo soy el que he de hazer i formar aquello, y preguntado que es lo que ha de formar, ponelo adelante. A Dauid pimpollo de justicia. Y estando entonces Dauid enterrado, euidente es hablar de Christo. Y asi dize, Yo le harè y formarè, porque será mi particular hechura, no de hombres por generacion, porque no será engendrado por manos de Adam, Yo le harè hombre: *Facturus & formaturus, & paraturus*. Yo le harè de comer. Hieremias, prisiones tienes, y hambre padeces. Yo embiarè a mi Hijo a que sea hombre y dè libertad al genero humano captiuo, y harte en abastança su hambre. Que la palabra *Paraturus* esso significa, como lo dixo Salomon: *Et paratum panem præstitisti illis*. Y Dauid: *Parasti in conspectu meo mensam*. Y asi Ruffino Presbytero, declarando aquel lugar de el Psalmo: *Parasti cibum illorum*, dixo: *Quia tantum cibum parare neque Apostolus, neque Propheta, neque Angelus potuisset, sed solus Christus Iesus, qui nimirum erat quoque Deus.*

Y Micheas en el cap. 5. juntò el nacer en Belen, cõ el darse en manjar: *Et tu Bethlem Ephratá minimus es in millibus Iuda. Ex te enim exiet Dux qui regat populum meum Israël, & egressus eius ab initio á diebus æternitatis, & pascet in fortitudine Domini in sublimitate nominis Dei sui, & conuertentur quia nunc magnificabitur vsque ad terminos terræ.* El que nació de el innascible por nacimiento, y trae su abolengo de las eternidades, nascerá en Belen. Y aunque al parecer de el mundo es el menor de las criaturas, hará al sitio donde nace, la Ciudad mas encumbrada en grandeza, de todas las de el mundo. Y aunque nace en Belen (que esso es Ephretà, y quiera dezir casa de Pan) el apacentarà con fortaleza, quiere dezir la palabra, fortaleza

sustento

ſuſtento abundantemente en las Divinas letras. Y como eſte Divino Sacramento da vigor al alma, i con grandeza increible vida i abundancia en tanta manera que deſciende al cuerpo, porque como es carne vivifica la de Chriſto por eſtar ayuntada al Verbo, que es por ſu naturaleza vida, por eſſo quando la comemos tenemos vida en noſotros, porque eſtamos vnidos con aquello que eſtá hecho vida. Y aſsi ſu carne por ſer ſuya, i por eſtar ayuntada cõ el tiene virtud de dar vida, como dize Cyrilo. Y aſsi ſe llama la fortaleza por excelencia eſte Divino Sacramento; porque ambas partes atoſsigadas i enfermas, que ſon anima i cuerpo, quedaron por el primer bocado miſerablemente dañadas i ſujetas a muerte. Y aſsi era forçoſo darnos Dios bocado que fueſſe medicina eficaz de eſte daño. Y como no ai coſa mas fuerte que la vida, i eſte mã jar la da a cuerpo i alma, como remedio contrario al veneno de el bocado primero, convino que fueſſe comida de fortaleza, que no ſolamente dieſſe vida al alma, pero ſe derramaſſe ſu virtud por el cuerpo, que eſto es ſer manjar de vida. Y aſsi Daniel declarò que coſa es fortaleza en las Divinas letras, tratando de Antiocho, dize: *Et factum eſt cornu grande contra Meridiem, & contra Orientem, & contra fortitudinem.* Antiocho conquiſtò el Oriente, i al Medio dia, i los ſujetò, i a la fortaleza. Y preguntado a que parte de el mundo llama fortaleza? Es a la tierra de Promiſsion: porque era abundante en comida i bebida. Y eſſa es la verdàdera fortaleza, a la qual eſtà remitida la vida, pues la ſuſtenta. Confirma ſe eſta verdad con aquel lugar bello de Habacuch: *Ficus enim non florebit: non erit germen in vineis. Mentietur opus olivæ, arua non afferent cibum. Abſcindetur de ovili pecus: & non erit armentum in præſepibus. Ego autem in Domino gaudebo exultabo in Deo Ieſu meo. Deus Dominus fortitudo mea, & ſuperexcelſa mea deducet me victor:*

Daniel. 8.

Habacuc. 8.

in psalmis canentem. Que se me da a mi que las higueras no tengan higos? Esso es *florebit*, porque su flor es su fruto, aunque las de Palestina son por estremo sabrosas i dulces. No se me da vn quatrin que no se coja vino en las viñas, ni que falte la cosecha de el pan, ni que los olivares tengã fruto, ni que falte la carne con que los hombres se sustentan. Y porque le podian dezir al Propheta, i preguntarle de que se avia de sustentar, responde: De mi Dios, el qual tiene llenos mis senos i apartados secretos de mi alma de gozo abundante. El es mi fortaleza, i me guiarà a lo alto i a las cumbres. Es dezir: El es mi comida, i mi bebida, incluido en la palabra *fortitudo*, que se opone con ventaja grande al pan, i vino i carne que dixo el Propheta no dar se le nada de que faltasse: porque tenia librado el sustẽto en la fortaleza, que era Iesus, que en este lugar solo està escrito en la Escritura, como el de el titulo que pusierõ en la Cruz los Iudios, que està oy en Roma en Sãta Cruz de Hierusalem. Y assi la palabra *super excelsa* dize, que la fortaleza que Habacuch desseava, y por la que despreciava los manjares ordinarios, era por esta comida. Y asi la palabra *excelsa* es *B A M O T H*, que es mesa i altar. Y asi dixo vn mui docto en la lengua Hebrea: *Eique in altari sagina sit Dominici corporis & sanguinis affluentissimè proposita.* Y asi subir a lo alto en los Hebreos, es ir a comer, como dixo Moisen: *Constituit eum super excelsam terram vt comederet.* Y Samuel le dixo a Saul: *Ascendamus sursum & comedamus.* Y Esaias: *Iste in excelsis habitat, monumẽta saxorũ sublimitas eius. Panis eius datus est ei, aquæ eius fideles sunt.* Donde claro consta, que fortaleza es la comida, porque la da. Y asi Esaias con admirable gala lo enseñò: *Ecce Dominus in fortitudine veniet, merces eius cum eo, opus illius coram illo. Sicut pastor gregem suum pascet.* Muestra el Propheta a Christo visible, que viene a dar de comer a sus fieles, esso

Agelio sobre Habacuc. cap. 4.

Deutero.

Isai. 33.

es

es *in fortitudine.* Viene con todo su caudal i hazienda, y con todos los tesoros de su Divinidad. *Merces eius cum eo.* Trae consigo todas las riquezas i tesoros que alcançó en la Cruz, i merecio con su Sangre, i esta es la obra suya: *Opus illius coram illo. Sicut pastor gregem suum pascet.* Y aquella palabra *sicut* no dize comparacion, porque es augmentativa, i dize excesso, como en aquel Psalmo de David: *In conuertendo Dominus captiuitatem Sion facti sumus sicut consolati.* Quando nos sacó de Babylonia, era el gozo tan intimo, i el alegria tan abundante, que nos parecia sueño nuestra libertad, como cosa que se via i no se creya. Y asi dize Esaias: *Sicut pastor.* Mejor que todos los pastores de el mundo apacentará este vnico Pastor sus ovejas, que son sus fieles, con mejor mantenimiẽto que essotros, que buscan para su ganado lo fertil de los campos, para que coman: mas este Pastor Divino hizo se pasto para ser comido, i para darnos substancia. Y asi de el pan material dize David, que es el firmamento i fortaleza de la vida: *Omne firmamentum panis contriuit*, i en el Psalmo 71. le llamó fortaleza a este Sacramento; *Erit firmamentum in terra in summis montium.* Porque en nada se echa de ver la fortaleza como en el sustento, como con admirable viveza lo refiere Iob de aquellos Ateistas, que negavan la Deidad providencia de Dios: *Quid est omnipitens, & seruiemus ei?* i que el Hebreo dixo: *SADDAI.* No ay omnipotente sino el que puede sustentar, el Dios de pechos en abundãcia llenos i no agotables para el sustento de las criaturas. Este tal bien se puede llamar fuerte i omnipotente. Ahora si se entẽderá el lugar de Micheas. *Pascet in fortitudine.* El que nacio en Belen es el Pasto i el Pastor, que apacentará abundantissimamente con su Carne i con su Sangre. Dize luego; *In sublimitate nominis Dei sui.* Si nació entre las telarañas de Belen, en vn establo destechado, Si la cuna fue

fue vn peñasco calvo i frio de vn pesebre, si los que le acõpañan animales brutos, quando nazca en sus manos en Hierusalem, nacerà en vn lugar adereçado i grande. *Grande & stratum* dixo san Marcos. Estuvo toldada de telas ricas, que las tenian los Hebreos, la quadra donde Christo consagrò su Cuerpo i su Sangre. *Pascet in fortitudine in sublimitate nominis Dei sui.* Hizo con este nacimiento ostẽtacion de su magnificencia i liberalidad. Y assi dize el Hebreo: *In sublimitate, id est, in superbia*, que se puso Christo para consagrar su Cuerpo con magestuosa postura, para transubstanciar el pan i el vino en Cuerpo i Sangre suya, sino es que dezimos que con este Sacramento triumphò de todas sus obras esclarecidas i heroicas, i a todas hizo conocida ventaja, esso es *in superbia*, i la palabra *Victor*, que dexé de declarar en Habacuch, en dãdo Dios su Cuerpo i Sangre, bien le pueden dezir vencedor vencedor: porque este hecho excedió a todos los hechos de Dios, i asi dize: *In sublimitate.* Porque aunque avia otros titulos de grandeza con que Dios nos tenia obligados, el primero la blandura maravillosa con que Dios tratò los hombres, haziendose hombre, el regirnos como Rey, el curar nuestros ajes como Medico, siendo nuestra salud eficaz, el ser nuestro Doctor i Maestro, illustrando nuestros entendimientos con el conocimiento de su Ley, i otros mil titulos de estrechissimo i entrañable amor, con que nos allegò i ayũtò a si, para que fuesse mas auentajado el titulo, i la obra mas heroica i de mayor estima, tiró la barra quanto pudo, i lançose en nosotros como manjar nuestro, para que el amor fuesse mas apretado, mas deleytoso, mas apazible, i mas lleno de dulçor, i de mayor familiaridad, para que la vnidad fuesse mas vna, i el lazo del amor mas fuerte, pues por este Bocado Divino se ayunta la Persona del Verbo a nuestra carne, por medio de la Carne de Christo, i vive

en nuestra anima i nuestro cuerpo por medio deste inefable ayuntamiento i vnidad marauillosa, por la qual todo el hombre se enlaza estrechamente con Christo, por cordial y entrañable manera. Y pone en obediencia de la razon los sentidos que se reuelan contra ella, encendiendo la voluntad en el desseo de las cosas soberanas. Y estando asi Christo dentro de el hombre ceba el alma, i la levà ta sobre si misma, i la haze superior sobre los apetitos, lleva ndose el cuerpo tras si, nauegando con gusto este mar de deleytes se abraça i se abrassa con vn dulcissimo fuego de su Dios, que le tiene tan cerca de si, no con abraço tibio ni floxo, sino tan apretado tan dulce, quanto lo sabē los que lo expirimentan. Porque es vn deleyte, que por qualquiera parte que se mire vence qualquier otro deleyte: porque recebido Christo en manjar estrechissimamen te se allega y junta con nuestro cuerpo i alma hasta lo inti mo de su ser. Y como es nuestro fin i centro, quanto mas presente i mas vezino a nosotros i mas posseydo, tanto es mas deleytoso. Y asi no es possible que su gozo de hastio, como lo dan los demas manjares, que con la frequen cia y vso de comerlos dan en rostro, i embotan los filos de el apetito: mas este Divino Sacramēto no es possible que dè en cara, antes quanto mas frequente se come, tanto mas recrea i da gusto, porque siempre parece nueva su dul çura. Y como es manjar que en si contiene a Dios, no tie ne fin ni medida el deleyte que causa en el alma, i quanto mas crece, es mas dulce i deleytoso. Y asi el que le come dignamente, bien puede sin recelo de hastio, alargar la rienda quanto quisiere: porque mientras mas le comiere, mas se comerà las manos tras el, i quanto mas se hartare, mas anhelarà por comerle. *Qui comedunt me adhuc esurient, & qui bibunt me adhuc sitient.* Y como el desseo de el alma, i el blanco vnico de nuestro bien, y el suspiro de nuestro

coraçon,

coraçon, i el paradero de nuestra bienandança, i el conorte de nuestro desmedro, i la hartura de nuestra hambre, y el alegria de nuestra congoxa, i el frescor de nuestros incẽdios, i el restaurativo de nuestra flaqueza, i la luz resplandeciente de nuestra tiniebla, i finalmente vida de nuestra alma, i vida inmortal de nuestro cuerpo, i como siẽdo vno son innumerables los efectos que causa de bienandança i felicidad en nuestra alma, remontando de ella, i arredrando de su comarca i sitio los enemigos que velan sobre su daño, de aqui es que el que conoce las calidades i substãcia de este Divino Sacramento, olvide todas las cosas del mundo, i camine hollando lo que el estima, buscando como dignamente llegarse a esta mesa, para allegarse i ayuntarse con su Dios, experimentando sus deleytes: *Panis eius datus est ei, aquæ eius fideles sunt. Regem in decore suo videbunt terram de longe aspicient.* El qual lugar no es de Ezechias, como los Hebreos quieren, sino de Christo sacramentado, que pone su honra i su autoridad en que los hombres le coman, que es la honra de las obladas de pan que se ponian en el templo por la mañana, i jamas faltaba aquel sacrificio, porque comidas vnas se renovaban otras. Y assi le llama David sacrificio de honor. *Sacrificium laudis honorificabit me.* Y à precedido: *Non manducabo carnes taurorum, neque sanguinem hircorum potabo*, que es dezir: Engaño grãde es pueblo mio, que entiendas tu que soy Dios, que como i bevo como los dioses mentirosos de el tiẽpo de Daniel, que fingian sus Sacerdotes que comian i bebian sin tassa, tantos costales, i tantas amphoras de vino. Desengaña te que no soy Dios para comer, sino para ser comido, que essa es mi honra. Y fue assi, que si Christo se comulgò y recibio a si mismo, fue para intimar al mundo la grandeza no medida de su Sacramento, experimentãdo cõ el orgullоso brio para salir a desafiar la muerte i vencerla, i para

para levantar ſu Yglesia con este combite a la mayor gran deza que pudo encumbrar la la tierra, pues tendrá en ella de duracion ſu Reyno i Monarchia lo que durare en ella este Divino Manjar, i esta alteza enriſcada, i este ſitio levã tado, que la Yglesia ocupa todo le viene de vivir en ella Christo en este Sacramento; que lo dixo Salomon en vn lugar de los Cantares, literal, i que con eficacia confirma esta verdad: *Mi Rei me entró en el apoſento, i retrete o deſpen ſa, donde tenia los vinos generoſos, i alli ordenó, i diſpuſo el amor.* Lugar por estremo dificultoſo: porque ſi aqui ſe introduzen Eſpoſo i Eſpoſa, vn Rei, i vna Reina, que ſe adoran i quieren, diziẽdoſe mil ternezas de palabras blandas de dulçura regalada, de encarecimieutos dulces, obſervã do en todo el honor i las buenas leyes que ſe guardan entre los Principes i Reyes, i las Reynas deven tener, i ſiendo esto aſsi, no ſe que quiera dezir la Eſpoſa: Mi Rey me puſo en la deſpenſa de ſus vinos: porque eſſo no es regalo de mugeres, ni el lugar es a propoſito para vna Reina, y es deshonor de vn Rey hollar estos ſitios, i menos es honroſo que ella ſe loe de aver bevido vino: porque entre las Hebreas i Romanas, les era prohibido, como dize Tertulliano Apologet. cap. 6. donde hablando de las Romanas, dixo: *Mulieres vſque adcò á vino abſtinebant, vt Matronam ob reſignatos cellævinariæ loculos, inedia necarent*, que porq̃ vna muger Romana tenia en lugar abſcondido vino para bever la mataron de hambre los Romanos. Y en tiempo de Romulo Meſſenio Cavallero Romano, porque ſupo que ſu muger avia bevido vino, le quitò la vida. Hasta aqui es de Tertulliano. De las mugeres Hebreas Ioſepho las alaba grãdemẽte, por el abſtinẽcia del vino, porq̃ en esto fueron por estremo cõcertadas, teniendo por pundonor no gustarle. Y bien ſabia Salomon esto, pues era Rey tan diſcreto, i aunque el impetu de el Cielo arrebata los entẽdimiẽ

Cantic. 2.

tos

tos de los Escritores Canonicos, i assi es fuerça que escri
ban lo que el dicta, como estos Cantares son vna metafora de vozes en estilo rural i campesino, el Espiritu santo por ellos declara que lo que passa entre los castos i amorosos casamientos, passa entre Christo i su Yglesia, guardando siempre las leyes que se guardan entre los tales. Y si las mugeres que se desposan es fuerça abstenerse del vino, no avia de consentir que su Esposa lo beviesse. Y siendo esto assi, no se avia de vfanar la suya de que la metio en vna bodega, y le brindó los vinos delicados que tenia, i es fea, i discortés esta jactancia, aunque sea en muger ordinaria i rota, quanto mas en vna Virgen i Reina, pues siendo Rei su Esposo, ella lo era. Y assi dize: *Introduxit me Rex.* Antes era grande indecencia vna Reyna bebiesse vino, i afrentoso a su Esposo el consentirlo: porq̃ el vino en la muger es acicate agudo i vivo de la destēplança i de el ardor deshonesto. Y assi siendo el Esposo tan sabio, i sus amores castos, no avia de consentir que entrasse su Esposa en el lugar tan contrario a todo lo abstinente i templado. Y assi es fuerça declarar el lugar, buscando versiones que sean pages de hacha, para que alumbren la obscurida del. Y assi dixo el Hebreo: *Introduxit me Rex in domum cōuiuij.* Que los Hebreos de lo que los Sacerdotes comian en el Tēplo lo entienden de los sacrificios, donde tambien ofreciā vino. Y assi dixo Genebrardo declarando el lugar: *Per cellam vinariam Hebræi sanctuarium vel altare, vbi libatur Domino, accipiunt, eòquòd in sacrificiorum libaminibus effunderetur vinum.* Pero la verdad es, que despensa de vino no es lo que suena, porque el Hebreo por este modo de hablar, significa los deleytes dulcissimos que ocupan el alma, i la enagenan. Y assi si è de dezir lo que siento, es el gusto i el deleyte con que el alma recreada con este Divino Sacramento, se mete tan adelante en los abraços i sentimiētos

de

de Dios, que desfallece el cuerpo, y casi no comunica cõ los sentidos, i dize i haze el hombre aßi arrobado cosas q̃ parecen fuera de razon: porque el gozo intimo, i el deleyte abundante que la alma siente, la haze estar absorta y embriagada. Y aßi dixo vn docto: *Vini nomen, atque rem ad voluptatem significandam transferri solet. Cella igitur vinaria, summam quandam, & exageratam voluptatem, vel potiùs cumulum, atque conuentum voluptatum omnium significat. In eam porró sponsam introduxisse dicitur, id est, in gaudij atque voluptatis domicilium.* Y como por este Sacramento recibió la Yglesia los deleytes i gustos que dezir no se saben, dize q̃ su Esposo la entró en el lugar de los vinos regalados que tenia, que es dezir, que le diò vn combite que contenia todos los sabores i gustos, que contar no se pueden. Passa adelante, i dize: *Ordinauit in me charitatem*, que dixo el Hebreo: *Vexillum eius super me amor.* Y la palabra *Ordinare*, tiene en sus senos abscondidos misterios, porque es palabra castrense i militar, que es quando se conciertan los esquadrones i se pone el Capitan como superior a todos. Y aßi ordenar es poner al Capitan en grado mas alto, i en el original es hazer superior i Principe sobre los inferiores: de manera que reconociendo la ventaja que a todos haze por su Mageſtad o excellencia le obedezcan i rindan vassallage. Y aßi se entenderá el cap. de los Prouerbios: *Ab æterno ordinata sum*, i el Psalmo: *Constitutus sum Rex ab eo*, q̃ es lo mismo que *Ordinatus sum.* Que es dezir: Pusome mi padre en el grado mas alto, i en el imperio mas encumbrado del mundo, que si habla de el Verbo, es que ocupo el lugar que su padre por las eternidades, como engendrado de su substancia, igual con el en el poderio i en el Reyno. Y como hombre constituido sobre toda criatura, leuantado mi Imperio quanto se levanta la vandera en los exercitos quando la arbolan en alto. Y aßi dixo vn docto, poniendo

Fr. Luys de Leon, Cant, 2.

Prouerb. 8.

niendo en el Hebreo la palabra *ordinare*, que es DAGAL, *proprié significat vexillum erigere, translatè verò eminere, aut insignem esse in re aliqua, vt in acie signifer eminet.* Ahora se entenderá el lugar: *Introduxit me Rex in cellam vinariam suam, & ordinauit in me charitatem.* Son palabras de la Yglesia Esposa de Christo, que forma vn esquadron, i muchos de todas las mercedes i colmados beneficios, de todos los milagros i sermones que su Esposo le predicò, de los Sacramentos con que la enriqueció con la muerte, i resurrecciõ de su Esposo, con que la hizo Señora, i Reyna de el mundo, dandole tan innumerable multitud de hijos, que son los vassallos de su Monarchia, dandole firme sitio sobre las cimas i cumbres mas levantadas de el mundo. Mas con averla su Esposo entrado en la casa de el combite, la levantò en alteza tanto, que se sobrepuso cõ esta merced sobre todas las que avia recebido de su Espo, quanto excede en altura la vandera a los esquadrones militares; porque aqui pudo llegar el amor, i no passar adelante, como lo dixo S. Iuan: *Cúm dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos.* Y la palabra *In finem*, es titulo de muchos Psalmos, y quiere dezir *Vectori* vel *in victoriam*, i assi traslada S. Hieronimo, que es dezir, que con este Sacramento triumphò Christo de todas las obras esclarecidas que obrò, poniendo vn mote en los Estandartes o Vanderas, el qual fue amor tan grande, i tan sobre todos los quereres que al mundo tuvo, que no pudo passar de aqui. Y si leemos las palabras antecedentes de este lugar, hallaremos que habla de este Divino Sacramento, pues dixo: *Sub vmbra illius quem desideraueram sedi, & fructus illius dulcis gutturi meo. Introduxit me Rex in cellam vinariam.* Que los Santos Griegos i Latinos de este Sacramento lo declaran, de que Christo es verdadero manjar, i su Sangre verdadera bebida.

Parece que he hecho alguna digression, i he menester

bolver

bolver a buscar el hilo de lo que propuse, de que Christo juntò ambos Nacimientos, el temporal de Belem, y el sacramental de Hierusalem; porque se vea la importancia de averse quedado con nosotros hecho manjar y bevida, hasta que se cierren los siglos, i como con este combite confirmò su Reyno, i lo estableciò en firmeza, para que tuviesse duracion i consistencia en la tierra. Dixolo Esaias: *Omnis violenta prædatio cum tumultu & vestimentum mixtum sanguine erit in combustionem, & cibus ignis. Parvulus natus est nobis filius datus est nobis, cuius imperium super humerum eius, & vocabitur admirabilis, super sedem David & regnum eius sedebit vt confirmet, & corroboret illud. Zelus Domini exercituum faciet hoc.* El enseñorearse Lucifer de el linage de los hombres, hizo lo con traça i con maña, i assi nos desnudò de nuestra primera vestidura, que fue nuestra primera felicidad. Puso en ruyna con violencia nuestro primero edificio, todo fue guerra, arma, y sangre, quando rabiosamente nos sujetò a muerte. Pero naciendo vn niño como hombre que nos lo diò Dios Hijo natural suyo, nos bolverà a restituyr nuestros primeros despojos, i mejorados, i la monarchia que Lucifer tenia de nosotros, se la quitarà, y la pondra sobre sus mismos ombros: caso admirable, i no serà Reyno apocado, ni corto, porque se estenderà quanto se estiende el mundo: *Multiplicabitur eius imperium, & super solium David sedebit.* Serà verdadero Rey de el Reyno de David su padre, *Vt confirmet.* Reyno sustentado con el Pan vivifico de su Carne. *Et panis cor hominis confirmet* Este sustento haze firme el Reyno, que por el mantenimiento que tiene, tiene establecida su duracion, i assentado su Reyno, porque como Rey entra a reynar dentro de sus vassallos, y se ayunta y allega tanto con ellos, que vienen a ser Rey i Reyno todo vno, no por consentimiẽto solo de voluntades, ni por vnion de gracia solo, sino por vnion sacramen-

Isai. 9.

sacramental, donde almas y cuerpos se hazen vno. Que bien lo dixo Sophonias: *Reliquiæ Israel non facient iniquitatem, quoniam ipsi pascentur, & accubabunt. Lauda Sion, iubila Israel, lætare & exulta Hierusalem. Abstulit Dominus iudicium tuum, auertit inimicos tuos. Rex Israel Dominus in medio tui. Non timebis malum vltra. Dominus Deus tuus in medio tui fortis. Gaudebit super te lætitia, silebit in dilectione sua exultabit super te laude.* Y este lugar es cosa clara hablar del tiẽpo de la gracia, y no se puede verificar de las dos Tribus, porque trata de la entrada que hizieron los Gentiles en la Yglesia, como se vee con euidencia por lo que se sigue de el lugar: *Nugas qui á lege recesserant congregabo, quia ex te erũt vt non vltra habeas super eis oprobrium.* Y la gente de poco mas o menos, que han andado sin ley, los que tenias por oprobrio, yo los hare ciudadanos de tu Republica. Lo qual no se cumplió hasta que Christo murio, y fundó la nueua Hierusalem, a la qual pertenecieron los Gentiles, y la multitud innumerable que la hizo Ciudad, de los Gentiles fue, como dize San Pablo. Y assi las reliquias i los pocos que Christo escogio de el pueblo de los Iudios fueron los Apostoles. De los quales dize que son reliquias, porq̃ la multitud fue tan ciega, que viendo a su Dios le desconoció, y le diò muerte por no querer conocerle: mas los Apostoles con animo fiel le dieron el reconocimiento debido, y a estos llama reliquias, porque fueron pocos. Los quales certificados de la verdad de que Christo era Dios, y que se auia de dar en comida, anduuieron tan mirados, y tan preuenidos de no tener culpa alguna, para hallarse dispuestos para recebir a su Maestro sacramentado. Y assi dize este Propheta las reliquias de Israel, que son los Apostoles, no haran cosa indebida, ni en su boca se hallará, sino la verdad en su pureza, porque han de ser apacentados, y se han de sentar a la mesa de su Señor, y dize luego hablando con

Sophoniæ 3.

la

la Yglesia: Di alabanças hija de Sion, goza te con jubilo Israel. Alegra te, y regozija te de todo coraçon hija de Hierusalem, que el Señor ya derrocò aquel tribunal crudo, fiero, atroz, inexorable, de el qual salian fulminadas sentencias contra ti de muertes, y de pecados. (Tal era de crudo el Pesquisidor, que era Lucifer.) Ya no tienes que temer sus sentencias crueles, ni la fuerça de la muerte, porque en vez de estos crudos rigores ha puesto Dios tribunal de clemẽcia, libertad de tu captiuerio, y vida de tu muerte. Ahuyentò de tu comarca los enemigos, dando fin a tu castigo. Apartò el açote que te heria. El Señor enmedio de ti. No temeràs de aqui adelante: porque si los antiguos sacrificios quitaban tus pecados, no era por su virtud, sino por la de este Señor, que todo el globo, y amontonamiento de todas las culpas de los hijos de Adã con el sacrificio de su Cuerpo y Sangre, eficazmente lo quitò. Y no se contentò conesto, sino quiso quedarse como Rey dentro de los pechos de sus vassallos, que esto es, *in medio tui*. Porque la palabra *medio*, significa dentro. Y assi se entiende el lugar: *Suscepimus Deus misericordiam tuam in medio Templi tui.* Dentro de vuestro Templo, Señor, recebimos el buen despacho de nuestros desseos. Y en otro lugar: *Fugite de medio Babylonis*. De dentro de Babylonia quiere dezir. Y el Propheta Esaias: *Erit altare in medio terræ Ægypti.* Dentro de Egypto avrà vn altar. Y assi en este lugar habla de el Santissimo Sacramento, que assi dixo vn docto: *Neq; alius commodior ad explicandum locus dari potest, quám de Diuina illa & arcana Corporis & Sanguinis Christi disserere contingat. Perpetuam itaque piamq; pacem hanc illis fore ex eo arguit: quòd Regem Israelis intra se perpetuó sibi prouidẽtem habituri sint.* Y el Kaldeo: *Dominus Deus tuus dixit, vt poneret habitationem intra te: fortis abscõdet delicta tua, in misericordia sua, gaudebit super*

Arias Mõtano.

te gaudio. Y torna a repetir el Profeta: *Dominus Deus tuus in medio tui fortis*. Tu Dios estará dẽtro de ti fuerte. Y aunq̃ esta palabra está declarada en otro lugar, significa el tutor q̃ sustenta, y q̃ valientemẽte defiende el pupilo, de manera que muestra su fortaleza en defender. Y es asi que este Diuino Sacramento recebido de los fieles, les comunica su fuerça, y los viuifica, y lança en nosotros su virtud para resistir valientemente las lides de satanas, y las lides trauadas de los sentidos. Y assi no ay fuerça enemiga que nos pueda contrastar, porque teniendo de nuestra parte, y dentro de nosotros a Dios, quien pondra alboroto o espanto, que no quede vencido, porque la fuerça nace de la vecindad de Christo, que nos da valor, pone en sossiego lo rencilloso, y alborotado delos apetitos. Y ala manera que nuetra alma entrando en el cuerpo, y abraçandose con el, siendo por su natural caedizo y cosa terrestre y pesada, el animalo leuãta en pie, y lo haze bullir, y lo menea, y le da orgullo, aliento, y espiritu, y lo enciende en calor, de manera que la tierra de que estamos formados, se mueue, y lo pesado corre ligero, y lo torpe y muerto viue, y siente, y conoce, y tiene brio, y se enciende en calor. Y aunque tenia por ser tierra condiciones viles y baxas, el anima entrando de nueuo, las ahuyenta, dandoles otras mas perfectas, pues le da vida y mouimiento y valor, y valentia para resistir a los contrarios, que cada cosa tiene en su natural. Assi entrando este Diuino manjar en nuestro cuerpo, vniendose con el, y con el alma, viue y habita en hecho de verdad en ella, y le da vida, porque es Sacramento de vida. Y no perdiendo su substancia, transforma el hombre en si, y le penetra todo, y estẽdiendo su vigor y virtud por todas las fuerças de el anima, la leuanta de la aficion de la tierra, y le da su estilo y valor, y alteza generosa, y brio para contrastar los desassosiegos de los sentidos. Y esto es

Rex

Rex fortis in medio tui: que no pedia tanto como eſto Iob, quando deſafió al infierno, y a los que le eran moleſtos en la tierra: ſolo dixo: *Pone me iuxta te , & cuiusvis manus pugnet contra me.* Si vos, Señor, me hazeys eſpaldas, y os poneys a mi lado, venga aliado el infierno, y conjurado con la tierra contra mi, que cierto eſtoy ſaldrè vencedor. Y ſi la cercania de Dios le quita a Iob el eſpanto, y lo haze ſuperior a ſus enemigos; eſtando Dios dentro de noſotros por eſte Sacramento, a quien podremos temer? *Non timebis malum vltra* dize el Propheta. Porque la aduerſidad, la contradicion, las mudanças diferentes, los golpes de la fortuna no podran hazer mella al que todos ſus bienes los tiene ſeguros dentro de ſi, no le ſolicitarà el deſſeo de los bienes de eſta vida, o el temor de los males della, romperá ſu repoſo; porque tiene dētro de ſi eſte Divino Sacramento, que guarda el ſueño al que le recibe, como ſe viò en la paſtora, que auiendo comido eſte fruto, ſe arrebatò en dulce ſueño, velando la alma; y queriendola deſpertar las demas paſtorcillas, les dize el Eſpoſo: *Adiuro vos filiæ Hieruſalem per capreas ceruoſque camporum, ne ſuſcitetis, neque euigilare faciatis dilectam, quoaduſque ipſa velit.* Y es el caſo, que las paſtoras de Hieruſalem eran muy dadas a la caça de monte, a cieruos i gamos, y vſauan de paſſadores i ſaetas como las de Tyro, porque erā vezinas. Y aſsi dixo el Poeta: Cantic. 2.

Virginibus Tyrijs mos eſt geſtare pharetram.

Y aſsi el que tiene a Chriſto dentro de ſu alma, ni le alterarà la ambicion de las honras, ni el amor de las riquezas, ni la aficion de los ponçoñoſos deleytes, ni la turbará la pobreza, ni le inquietarà con ſu hambre el grado alto de los lugares de honor, ni los enemigos en el cō ſus golpes podran hazer mella: porq̄ tiene a Dios conſigo, que es el alegria verdadera de el alma, la grādeza de ſus penſamiē

tos,la riqueza verdadera,y la fortaleza que a todo lo cõtra rio reſiſte: porq̃ ſi el odio o la inuidia armare los coraçones enemigos contra el,como tiene a Dios dentro de las puertas de ſu caſa,no los teme, en las mudanças eſtá qnedo,en los eſpantos ſeguro,y en los contraſtes de la vida penoſa permanece ledo y firme;y eſto es *Rex fortis in medio tui*. Y como es el que nos ſuſtenta,que es la otra parte de la ſignificacion de el vocablo *fortis*, que es ſer tutor y ſuſtentador, que eſte titulo le dio el Propheta Malachias: *Statim veniet ad templum ſanctum ſuum dominator, quem vos quæritis, & Angelus teſtamenti, quem vos vultis*. Y donde dize *Dominator*, dize el Hebreo: *AINON*, que es lo miſmo (que *ſuſtentator*. Y aſsi eſta fuerça de el hombre ni por armas, ni por hambre puede ſer contraſtada: porque el que le recibe no teme al enemigo baruaro, ni al meſmo demonio: porque por cruda que ſea la guerra, aunque ſea de vn maluado penſamiento (quando ſe lança y encoba) o vna deſordenada cudicia, o el ſediento amor de el dinero, que todo es guerra dentro de caſa: Y aſsi mas graue que lo que defuera acomete)no tiene que temer: porque como es fortaleza el mantenimiẽto Diuino q̃ el hombre recibe, da valor generoſo para triunfar glorioſamẽte de toda eſta bateria. Y como es ſuſtento, que nos da vida, no turba el caſo aduerſo, ni la falta de el mantenimiento puede enflaquecer los brios, antes ſuſtentado con la fuerça de eſte Sacramento Diuino, ſe vadea facil y generoſamente por todo lo aduerſo, y anda libre y bien animado, y ſeguro, ſin que pueda hallar en el, aſidero alguno con que dañarle la fuerça enemiga, y aſsi tiene paz dentro de ſi, y goza ſeguramente de los frutos de eſte Diuino manjar, en repoſo y deleyte de Diuina y riquiſsima paz. Y eſto es *Dominus in medio tui fortis*. Porque ſiendo fuerte y nueſtro tutor, el nos haze la eſcolta, y nos defiende: *Ipſe ſaluabit*.

Malachiæ 3.

Y dize luego: *Gaudebit super te lætitia.* Caso raro, que siẽdo el alegria de el auer comulgado, de el hombre que recibe a Dios (y assi començó el lugar diziẽdolole a la Yglesia que se alegrasse) ahora dize el Propheta, que Christo es el que se alegra. Y es assi, que si el hombre recibiendo a Christo recibe la luz de sus tinieblas, el conorte de sus desastres, el alegria de sus tristezas, mucho mas se alegra Christo: porque como lo que mucho cuesta mucho se quiere, y el quedarse Dios por manjar en nosotros le costò la vida, estima nuestra casa y morada, como casa y morada suya. Y quando está en ella, como es la aposentadora la gracia, està Christo en la moráda que edificò, y assi no solamente su virtud y su luz; sino su mismo espiritu y cuerpo habita en nosotros, y mezcla en cierta manera su alma y su cuerpo con los nuestros, y se enseñorea dellos tan intimamente, quanto es hazedero y possible. Y en esta vnion si bien el interesse es gozo y alegria nuestra, gusta tanto Christo de verse en esta Diuina vnion, que dize el Propheta Sophonias, que el es el que se goza de viuir en nosotros. Y luego trata de la vnion qne con sus fieles tiene quando debidamente le reciben: *Silebit in dilectione sua.* Que si muchos lo declaran de que entrando este Diuino Señor por este Sacramento en nosotros, oluida nuestros desafueros, y los pecados passados, y no los zahiere, mas yo hallo aqui mas misterio, que en este silencio que tiene Dios en el anima donde habita, auiendole recebido en mãjar, està como en su centro, y el silencio y reposo, y lo sereno en las cosas que deleytan, es el supremo grado de el gozo. Porque lo que se participa en bullicio, y en ruydo, y alboroto, es forçoso se turbe; porque distrae el desassosiego lo que se goza con la paz. Y como Christo por este bocado Diuino se enlaza y se vne con sus fieles, si el gozo y deleyte es de los fieles, que es tanto, que no alcança la lẽ

gua a manifestar el sentimiento, tambien goza Christo, q̃ por esso dize el Propheta: *Gaudebit super te lætitia.* Y aque lla palabra *super*, dize la admirable viveza deste pensamiẽ
Exodi 16. to, porque dize cercania y vezindad, como en muchos lu-
Numeror. gares de la Escritura, y no lo que suena, Y aisi dixo el pue
26. blo de Israel: *Quando sedebamus super ollas carnium*: Harto mejor estabamos en Egypto comiendo nuestras ollas, sentando nos a comer junto al tizon, donde se cuezen. Y en los Numeros: *Loqutus est super Iordanem ad Iericob.* Acercòse al Iordã, y desde alli hablò cõ Iericob. Y en el Psalmo
Psal. 136. *Super flumina Babylonis: Illic sedimus.* Y Esaias: *Beati qui seminatis super omnes aquas, mitentes pedes bouis & asini*: Feliz sementera es la q̃ se haze cerca de el agua, donde está humedecida la tierra para que la rompa la yunta del buey, o la aren jumentos, no vno y otro juntos: porque era prohi-
Deut. 22. bido: *Non arabis in boue & asino.* Y es frasis de Hebreos, Està la tierra junto al agua tan bien sazonada, que no solo bueyes, sino jumentos la pueden romper. Y el dezir Sophonias: *Gaudebit super te lætitia.* Es dezir, que entrando Christo hecho manjar en el pecho de sus fieles, se auezina y acerca tanto con ellos, que se recrea y deleyta sobre manera, tratando al hombre con marauillosa blandura. Porque en este ayuntamiento no solamente se hazen vno en espiritu, mas aqui dos cuerpos se hazen vno, y los haze de condiciones de el suyo, por estrecha y secreta manera, y los alimenta y abriga. Y assi muestra su amor Christo entrañablemente, y el hombre a Christo, y vniẽdose con nosotros imprime en nuestra alma vna semejança de si mismo viua, y vn trasunto eficaz, que en si mismas contienẽ las dos naturalezas humana y Diuina. Con el qual figurada nuestra anima, y vastida de Christo, parece a el. Y demas de esta imagen de gracia que pone Christo en nuestra alma, le dà tambien su fuerça i su vigor. Y assi apoderado de ella la

leuan-

leuanta, enſalçandola a grandeza tan grande, como es eſtar vnida con Dios, por tan alto y ſoberano modo, y lo q̃ haze con nueſtras almas, haze con nueſtros cuerpos: porq̃ por medio de la gracia que produze en el alma, haze en cierta manera ſemejante nueſtra carne a la ſuya: porque eſtando el cuerpo deChriſto vnido con noſotros, claro eſtà, que le comunica ſus condiciones: porque la carne de Chriſto es eficaciſsima, y eſtando ayuntada con nueſtro cuerpo, y hinchendo de gracia nueſtra alma, comunica ſu virtud viuifica a nueſtro cuerpo: porque cō la abundancia de la gracia que en el alma pone, apura, y auezina, y ayunta a ſi miſmo nueſtro cuerpo. Y porque entienda el que recibe eſte Sacramento debidamente, como ſe haze vno con Dios, y como tiene vnion y vezindad mayor que la què ſe haze por gracia, oyga, que es punto delicado, y lleno de dulçor, y lo mas regalado de eſta materia. Con lo qual ſe entenderà el lugar de Sophonias: *Gaudebit ſuper te lætitia.* Gozarſe à Dios viendoſe vezino al hombre, tan vno cō el, que no ſolo lo ſea por vnion de eſpiritu, ſino vno en la carne, y que la carne de el hombre ſea carne de Chriſto, y que Chriſto y el hombre ſe hallen a vna, y que pueda el hombre dezir: La carne de Chriſto es carne mia, y la de el hombre carne de Dios. La qual doctrina es de todos los Santos de la Primitiua Ygleſia, que llaman a eſta vnion Real, y ſubſtancial, y aun natural ſan Hilario, ſi bien muchos no alcançaron la grandeza de eſte punto, quando en ſus diſputas Eſcholaſticas no deſcubrierō mas que vnion por caridad: porque rebueltos con ſus diſputas, no tenian lugar de leer los Santos, como les paſſa a muchos de los que oy profeſſan la Theologia, que contentos con los medios para ſaber perfectamente la Eſcritura ſanta, ſe les paſſa la vida ſin verla y penetrarla, teniendo en ella Dios pueſtos los abiſmos de ſu ſaber. Mas los Santos, que como tan verſados

Como ſe haze vno con Dios el q̃ debidamē te recibe eſte Sacramento.

sados en ella, y en sus originales, nos dexaron bien escrita esta vnion sacramental, que Christo haze con su Yglesia, mediante este Sacramento: pues juntando su carne con la de su Yglesia, la haze vna consigo, y el gozo y el deleyte es el que dize Sophonias: *Gaudebit super te lætitia.*

Y antes que citemos los Santos, es bien lo diga la Escritura sagrada, de la qual sacan los santos los modos y formas de hablar. Y sea Esaias el que nos dè noticia de esta verdad, porque nunca he visto lugar de Propheta que no la enseñe, porque los que se citan son de san Pablo. Y este lugar fuera de ser graue y nueuo, dize delicadamente el pūto de la vnion, no solo por espiritu, sino por carne, y es importantissimo saberlo los fieles: porque le resisten grandemente los Iudios y los Herejes, haziendo seles impossible de entēder, como la carne de Christo puede ser carne nuestra, Y serà les facil, si consideran primero que para el perfecto matrimonio se requieren tres cosas. La primera, los Esponsales, que se hazen por la promessa de futuro, por la qual los desposados se hazen vno en voluntad; la otra es la vnion quando por palabras de presente, los desposados se desposan. En el qual desposorio no solo se hazen vnos por voluntad (pues la de ambos es vna, pues se desposan con vn amor, y con vn querer) pero alli se da potestad a los desposados para ser señores el vno de el otro, pues por el desposorio tienē derecho para ello, y son vno en el poder tener lecho juntos. Lo tercero es, quando actualmente los tales son vno, y vna carne, que todo esto es menester para declarar esta vnion de Christo con su Yglesia, y todas tres cosas se hallan en el desposorio de Christo con ella. Los Esponsales por palabras de futuro, vuo los entre Christo, y entre la antigua Synagoga: porque entre Christo y los Padres de el Testamento viejo vuo estos Esponsales, porque estuuieron vnidos

dos con el por amor, y deſpoſados con fee en aquellos Sacramentos vacios, mirando deſde lexos, y ſaludando las promeſſas de Chtiſto, que auia de venir. Pero no ſe hallaron en la celebridad de las bodas, porque ſe dilatò la venida de el deſpoſado Chriſto, y no pudieron hallarſe a ellas: mas por palabras de preſente ſe caſa la Yglesia, y nos caſamos noſotros con Chriſto en el Baptiſmo, donde ſe cõtrae el matrimonio, en el qual no ſolo ſomos vno con Chriſto por fee y caridad, como lo fue la Synagoga antigua, ſino vnos en carne, no porque alli actualmente ſeamos vna carne (porque no ay vnion de lo tal) pero da ſe nos poteſtad para actualmente tener vnida la nueſtra con la de Chriſto: porque baptizados por el lauatorio de agua en el Verbo de la vida, como dize ſan Pablo, nos da poteſtad para todos ſus merecimientos, y para que recibamos ſu Cuerpo en la Euchariſtia, para que ſe haga eſta actual vnion de la Carne de Chriſto con la nueſtra. Y la Ygleſia arredrando de ſi a ſatanàs y ſus pompas, ſe entrega a Chriſto, como la muger al marido. Y como quando ſon vna carne por la actual vnion de Chriſto y ſu Ygleſia, que ſe haze en el Baptiſmo no es actual haſta que por eſte Diuino Sacramento, recibiendo la Carne de CHRISTO, que es la que ſe conſagra, y juntando la con noſotros, y noſotros con ella ſacramentalmente, venimos a ſer vna carne actualmente con CHRISTO, y Chriſto con noſotros, matrimonio Real y verdadero, no con las condiciones de los de el mundo, donde en los principios ſon intolerable trabajo, haſtiò a muchos, enfado, y canſancio por eſtremo penoſo, y en algunos dolor y arrepentimiẽto. Porque es vn matrimonio eſte de Chriſto con ſu Ygleſia, no deleyte ligero, ni de ſobre haz, ni ruſtico, ni groſſero, ſino gozo biuo, deleyte maziço y ſubſtancial, con el qual ſe ſaborea el alma, y ſe goza con grandeza increyble, y mantenidos

nidos con eſte manjar remedamos y parecemos a Chriſto. Y aſsi ſe conſuma el matrimonio, y Cirilo le llamò a eſte Sacramento: *Omnium ſacramentorum conſummatiuum.* Aho-
Iſai. 62. ra ſe entendera el Propheta Eſaias: *Non vocaberis vltra derelicta: & terra tua non vocabitur amplius deſſolata, ſed vocaberis voluntas mea in ea, & terra tu habitata. Quia complacui Domino in te: Habitabit enim iuuenis cum Virgine; Et gaudebit ſponſus ſuper ſponſam ſuam; & gaudebit ſuper te Deus tuus. Iurauit Dominus in dextera ſua, & in brachio fortitudinis ſuæ. Si dedero triticum tuum vltra cibum inimicis tuis: Et ſi biberint filij alieni vinum tuum in quo laboraſti.* El qual lugar clara y
Ad Gala. expreſſamente dize eſta vnion, y habla con la Gentilidad otro tiempo eſteril, como dixo ſan Pablo citando a Eſaias en el 54. *Lætare ſterilis quæ non paris.* Ya deſpoſada conmigo, no avrà quien te dè por baldon y haga vltrage de ti, diziẽdo que eres paramo inhabitable, tierra eſteril, muger ſin hijos, y que habitas afuero de los de Cedar, o Alarbes en campaña, ſin techo ni caſa: porque ſiendo Eſpoſa mia, tendrás caſa y Republica formada. Y aſsi lo dixo Eſaias:
Iſai. *In domibus habitabit Cædar.* Y Dauid: *Qui habitare facit ſte-*
Pſal. 109. *rilem in domo matrem filiorum lætantem.* Y no es marauilla de que ſe aya entrado eſta bienandança y felicidad por tus puertas, porque el empleo de mi querer le he pueſto en ti, dexando eſteril y aſſolada la Synagoga, y dadole libello de repudio, y he trasladado a ti el querer y el encendimiento de amor mas viuo, y mas lleno de terneza; para que tu me retornes agradecida la buena ley y querer que ſe me deue, y te pueda llamar mi querida a boca llena: *Vocaberis voluntas mea in ea.* Y aſsi de el amor que Chriſto tuuo a la Gentilidad lo entiendẽ Hieronimo, Cyrillo, Procopio, y de el amor que la Yglesia tiene a Chriſto, Haymo, Hugo y Dionyſio. Y aſsi es Hebrayſmo en los Hebreos el ſignificar vn amor intenſo por eſte fraſis de hablar. Y es Hiſpaniſmo:

Yo

Yo tengo voluntad a fulano, que es dezir que lo quiere por estremo. Y por el contrario no tener volũtad es aborrecer. Y assi dixo por Malachias: *Non est voluntas mea in vobis.* *Malachiæ* 1.
Realmente no os quiero bien. Y en los Prouerbios: *Abominabile Domino cor prauum: & voluntas eius in ijs, qui simpliciter ambulant.* *Prouerb.* 11.
Aborrece Dios grandemente el coraçõ taymado, el tracista, el que con mañas consigue lo que pretẽde: mas el amor que Dios tiene lo muestra a los senzillos. Y auiendo dicho que su Esposa es el deposito y banco de su querer, dize luego: *Et terra tua inhabitata*, que el Hebreo en lugar de *habitata* dixo *BEHHVLAH*, la qual voz en Latin es *Maritata*. Y assi trasladan la Tygurina, Vatablo, y Pagnino en la Anotacion marginal. Y san Hieronimo en el capitulo 54. de Esaias pone la misma palabra Hebrea, y Symacho, y Theodocion en lugar de *Habitata*, pusieron, *Cohabitata*, que es proprio de los desposados el cohabitar. Y assi con admirable viueza va tratando el Propheta los desposorios entre Christo y sus fieles, y assi dize: *Complacuit Domino in te, & terra tua inhabitabitur.* Toda la dulçura regalada de mi condiciõ, y el amor encendido mio, le tengo puesto en ti con grandissimo deleyte. Pero que marauilla, si tengo nueua Esposa? Que donde dize: *Terra tua inhabitabitur*, trasladan otros, *Maritabitur*. Y prosigue declarando todo lo que emos dicho, poniendo vna tacita comparacion: dixe tacita, porque los Hebreos quando quierẽ amplificar y engrandecer alguna cosa, ponen la comparacion sin nota de semejança, como en el Psalmo: *Montes in circuitu eius, & Dominus in circuitu populi sui* Quiere dezir: Aunque es grande presidio estar guarnecida de montes, y de cumbres altas vna Ciudad, mas vale el amparo de Dios que los sitios inexpugnables. De la misma manera dize Esaias: *Habitabit enim iuuenis cum virgine, & gaudebit sponsus super sponsam, & gaudebit super te Deus tuus.* Gozarse ha el

jouen

jouen deſpoſado con ſu Eſpoſa. Pero ſon eſſos gozos ruſticos, y aldeanos, ſon mucho mayores los de Chriſto con ſu Yglesia: porque allegandoſe á ella, y morando en ella la viuifica, y recrea, la entretiene y deleyta, la enciẽde, y enamora, y la haze entre ſi y con el vna miſma coſa: porq̃ anudado con lazo dulce Chriſto al alma de ſus fieles con marauilloſa blandura, y por ſecreta y eſtrecha manera ſe haze vn cuerpo con noſotros por medio de la gracia que cauſa en el alma, donde ſe conſuma perfectamente el matrimonio entre Chriſto y ſus fieles, que ſon ſu Yglesia. Y que hable el Propheta de eſte Diuino deſpoſorio, que por medio de eſte Sacramento ſe celebra, lo dizen claramente las palabras que ſe ſiguen: *Iurauit Dominus in dextera ſua, & in brachio fortitudinis ſuæ. Si dedero triticum tuum vltra cibum inimicis tuis, & ſi biberint filij alieni vinum tuum in quo laboraſti, quia qui congregant illud comedent & laudabunt Dominum, & qui comportant illud, bibent in atrijs ſanctis meis. Tranſite portas. Præparatæ viam populo, planum facite iter, eligite lapides, eleuate ſignum. Dicite filiæ Sion: Ecce Saluator venit, ecce merces eius cum eo, opus eius coram illo.* Iurò eſtando deſpoſado con ſu Yglesia, que no le faltaria ſuſtento ſuſtancial, el Pan y el Vino ſacramentado, porque eſte mantenimiento es el conſumatiuo de el matrimonio, y no puede faltar haſta que el mundo ſe acabe: porque con el y por el eſtarã ſiempre abundantes los poſitos y alholies de la Yglesia. Y como le menoſpreciaron los Iudios poniendo le en vna Cruz. *Mittamus lignum in panem eius.* Iurè, Eſpoſa mia, por la fuerça de mi braço, que no auian de comer mi Carne, ni beuer mi Sangre los que rabioſamente la derramaron, haſta los poſtreros dias que me conozcan, que eſſo es *vltra.* Y aſsi como hijos agenos, que lo quiſieron ſer mas de Ceſar que mios, es bien que queden desheredados de eſte ſummo y grande bien. Pero los que me llegan a ſi, y me comẽ

(que

(que eſſo es *qui congregant illud comedent*) y reconocidos de eſte beneficio, ſe derramarán en alabanças por tan ſingular merced. Y eſtà vinculado el hazimiento de gracias a eſte Sacramento, como dixo Dauid: *Saturabuntur, & laudabunt Dominum.* Y luego dize: *Et qui comportant illum*, y la palabra *comportare*, es lo miſmo que *in me manet, & ego in illo* Y como el primer deſpoſorio ſe hizo entre Chriſto y ſus Apoſtoles el dia que los hizo Sacerdotes, y conſagró el pã y el vino, y les dió en ambas eſpecies Cuerpo y Sangre en bebida, dize: *Et bibent in atrijs ſanctis meis.* No porque ſea forçoſo comulgar los fieles en ambas eſpecies, porque les eſtá prohibido a todos, ſolo a los Sacerdotes les es dado, y es prerrogatiua, y excelencia ſuya comer y beber en el Altar. Y con eſto no ſe diminuye el fauor ni el amor que Chriſto tiene a los demas, porque recibiendo vna eſpecie, lleua conſigo el cuerpo de Chriſto, y en el ſu Sangre, con todas ſus riquezas y bienes, como ſi ſe recibiera en entrãbas eſpecies. Y para el recebimiento de eſte grande Eſpoſo, para que no aya coſa que diuida ni aparte la vniõ ſoberana, que Chriſto entra a hazer con noſotros, y para que no halle eſtoruos, y entre libremente, dize que le aderecẽ las puertas, que ſon los ſentidos, que entren y ſalgan por ellas, ſujetandolos a la razon, allanando los caminos otro tiempo agros, quitando las piedras, y los eſtropieços, que todo eſto es la diſpoſicion que deue tener el fiel para que Dios entre en ſu alma, y en ſu cuerpo: porque ſe ha de hallar Dios en el como ſu eſpoſo con ſus aueres, y riquezas: *Dicite filiæ Sion: Ecce ſaluator tuus veniet, ecce merces eius cum eo, & opus eius coram illo.* Y pone aquella palabra *Ecce*, para que aduierta el fiel, que ſi ſe hallò Chriſto en el vientre Virginal de ſu Madre, Dios hecho hombre, ſe entra en ſu eſtomago, a fuero de deſpoſado, con mayores galas, y mas bizarros adereços que eſtuuo en el vientre de ſu Madre; porque

porque si alli estuuo Dios hecho hombre, fue sujeto a dolores, passible, a pobreza, y a otras cosas mil de pena, y de afrentas, y de muerte; mas quando entra sacramentado a desposarse, entra galano, bizarro, glorioso, inmortal, resplandeciente, agil, y ligero, con todas las riquezas que ganò en la Cruz, hecho y derecho Saluador, que goza de el triunfo que de sus enemigos alcãçó, por no finibles siglos, y de los despojos que le quitò a Lucifer, que somos los redimidos, principalmente los predestinados, esta es la obra por excellencia suya: *Ecce Saluator tuus venit, merces eius cũ eo, & opus eius coram illo.* Y no se entra solamente a viuir en nuestra comarca o barrio, sino dentro de nosotros, para que estando conuenientemente dispuestos con marauillosa virtud, santifique el alma, poniendo en ella abundancia de gracia, y vniendose con ella, vnirse con nuestro cuerpo, produciendo salud y vida cõ su espiritu en el alma, ayũtando tambien su Cuerpo, porque el desposorio de Christo con nosotros, es hazer vno su anima con la nuestra, y su Cuerpo con el de sus fieles con amor excelente, y sobre todo encarecimiento estremado: para que recibiendo vn singular y solo manjar, seamos todos vno en vn espiritu, y en vn cuerpo Diuino: para que ayuntandose cõ nuestros cuerpos, y espiritus, los califique y acondicione conforme a su Espiritu y Cuerpo, q̃ es la mayor vnidad que se puede hazer entre cosas tan diuididas y apartadas de suyo.

§.

Declarase que vnion

Y Porque es razon, y aun fuerça, el dar a entender como se haze esta vnion de Christo con nosotros, no solo de su espiritu con el nuestro, sino tambien de su Carne gloriosa con la nuestra, de manera que sea verdad dezir q̃ nuestra

nuestra carne es Carne de Christo, y nuestros huessos por por el consiguiente: porque si entre nosotros y Christo ay (como queda dic ho) vnion perfecta, y matrimonio consumado, forçoso es sepa el Christiano esta verdad, que la experimenta el que debidamente recibe a Christo, y es bien sepa lo especulatiuo como sabe lo practico, y el que indignamente le recibe es bien que conozca el agrauio que haze a Dios, y el daño a su salud, pues teniendo presente a Christo en su estomago, que es Fuente de vida, por no juntar su carne con la de Christo debidamente, recibe la muerte, el afan, el desmedro, y el achaque doloroso, antes que venga a manos de la muerte. Y para que sepa los bienes q̃ pierde quando no interuiene la gracia, por razõ de la qual se produzen mil buenas calidades en el alma, y la Carne de Christo llegada debidamẽte a la nuestra, causa en ella frescor y templança, santidad y pureza, es bien declarar que vnion es esta, y como se haze que sean vno Christo y sus fieles, real y verdaderamente. Y para declararlo se ha de aduertir lo que dize Santo Thomas, que el amor lo que por su naturaleza pretende, es la real vnion de los que se aman en la manera que les es possible. Y assi declara a San Augustin quando dize que el amor es vna juntura que junta a dos, y pretende siempre allegar y vnir al amante con la cosa que ama. Y assi dize el Doctor Angelico: *Quod enim dixit copulans, refertur ad vnionem affectus, sine qua nõ est amor. Quod verò dixit copulare intendens, pertinet ad vnionem realem.* Admirables palabras, y el fundamento principal de esta verdad, porque el amor quando allega y junta a dos, es por el afecto y amor que se tienen, y lo que pretende el amor no es solo esto, sino que se auecinen i alleguen tanto, que se haga la vnion real, y se comuniquen los que por solo el afecto eran vno. Lo quales claro en el exemplo que queda puesto de el matrimonio entre dos desposados, que

es esta de Christo sacramentado con el q̃ dignamente le recibe.

Prima secundæ, q. 28. art. 1. in corpore ad 2.

8. de Trin. cap. 10.

primero

primero se aman y quieren, y aquel es amor por afecto y voluntad de ambos a dos, siendo la visagra que los junta, el amor: mas la vnion real es, quando diuididos, no en la voluntad, que es vna en ambos, sino en los cuerpos, quando estos se hazen vna carne, es consumado y perfecto el amor. Y assi declara Santo Thomás el dicho de Aristophanes, que lo cita Aristoteles, el qual dezia: *Talem esse amorẽ ex se, vt virtute illius, si fieri posset, ex ambobus amantibus fieret vnus; Quia verò hoc impossibile est, amor quærit re ipsam vnionẽ, quæ conuenit & decet.* Esta es la naturaleza de el amor, y lo sustancial de el, hazer si pudiesse ser, de dos que se quieren bien, vno. Y como esto es impossible, porque estan desatados y diuididos, busca el lazo apretado, que es la vnion, que es mas decente y conuiene, y este es el principal efecto, y lo cõsumatiuo perfecto de el amor, y su quinta essencia, como si dixessemos, en su vltimo y perfectissimo grado. Y aludiendo a esta Philosophia San Iuan Chrisostomo, dixo: *Cùm enim suum in nos amorem indicare vellet, per corpus suum se nobis immiscuit, & in vnum nobiscum redegit, vt corpus cum capite vniretur: Hoc enim ardenter amantium est.* Y auia precedido: *Non solum per dilectionem, sed re ipsa in illam carnem conuertamur, per cibum id efficitur, quem nobis largitus est.* Bizarro original para assentar la real y verdadera vnion de el Cuerpo de Christo con el nuestro, que no es solo por afecto y voluntad, sino por expressa cercania, y vnion, por la qual el Cuerpo de Christo junto con nuestra carne, es vno con ella. Y claro está que no se llaman dos vno, por solo el amor que se tienen los que bien se quierẽ, mas llamanse vno quando se allegan con vnion, entonces no se dizen dos, sino vna carne, como dizo San Matheo tratando el caso: *Itaque iam non sunt duo, sed vna caro.* Y San Pablo: *Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo de Ecclesia.* Pero no se ha de entender, que la vnion sacrame

2. Politic. cap. 2.

Homi. 46 in Ioan.

Matth. 19

Ephes. 5.

me

mental se haze solo por afecto de amor, ni por espiritu, ni tampoco por la vezindad y cercania que tiene el Cuerpo de CHRISTO con nosotros quando le recebimos. Porque si assi fuesse, el que indebidamente le recibe, tendria vnion con CHRISTO, no pudiendo la tener, faltando la juntura que los junta, que es la Gracia y Charidad, de la qual nace el encendimienro viuo de el amor. Y de la manera que los desposados no son vno en carne, sino es que primero precede el afecto y el amor de la voluntad, el qual es el mineral de donde se deriua la vnion que en los cuerpos se haze: De la misma manera passa en la vnion sacramental, guardando la soberana decencia, y la santidad que esta vnion causa, la qual tiene por origen el amor y charidad q̃ ay entre Christo y sus fieles, y la vecindad y vnion que la Carne de CHRISTO haze con la nuestra, que por razon de la gracia que este manjar pone en el alma, tiene fuerça vnitiua de juntar el Cuerpo de CHRISTO con el nuestro. Y assi dixo San Pablo: *Nescitis, quoniam corpora vestra membra sunt Christi. Tollens ergo membra Christi faciam membra meretricis? absit.* 1. Corinth. 16.
Donde claro se vee que somos miembros de Christo. Y si el vehemente amor que los desposados se tienen, con la juntura de ambos haze vna carne, y queda consumado el matrimonio, la charidad de CHRISTO no solo nos vne con Christo, y el mismo en especies de Pan y vino entra, y está en nuestra carne, para alimentarnos espiritualmente, y esta cercania y conjuncion no solamente es vecindad entre nuestro cuerpo y el de Christo, sino vnion por el intimo afecto y amor que el Cuerpo de Christo, estando dentro de nuestra carne (auiendo le recebido por modo de comida) obra en nosotros. Y como el marido auiendo hecho vna carne la suya y la de su muger, la estima y trata como propria, porque la intima comunicació

esto pide, como dixo San Pablo: *Qui suam vxorem diligit se ipsum diligit. Nemo enim vnquam carnem suam odio habuit.* Quien ama a su muger, no ama lo tercero ni apartado, sino a si mismo: porque la carne de su Esposa no solo por afecto y amor, sino por estrecho nudo de cercania son vno. De la misma manera CHRISTO despues que le recebimos como manjar de vida, con amor entrañable, estando en nosotros no solo por cercania, sino por amor, trata y estima nuestra carne como propria, como carne de su carne, y huessos de sus huessos. Y la causa principal es la charidad y amor, que como consumado y perfectissimo, haze que CHRISTO con nueuo titulo estime nuestra carne y nuestros huessos como proprios. Y esta vnion no es natural, sino mistica y moral, ni tampoco se mezcla ni confunde con nuestra carne, de manera que todo CHRISTO estè estendido a la manera que la cera quando se amassa y junta con otra, se derrama, y penetra hasta las mismas partes de la cera cō quiē se mezcla. Y si los Padres, Cirylo Alexādrino vsan de este exemplo, para aueriguar la verdadera vnion que ay entre CHRISTO sacramentado, y sus fieles leales que le reciben, y digan: *Sicut enim si quis liquefactæ ceræ aliam ceram infuderit, alteram cum altera commisceat necesse est: sic qui Carnem & Sanguinem Domini recipit, Cum ipso ita coniungatur, vt Christus in ipso, & ipse in Christo inueniatur.* Y San Chrisostomo: *Cùm enim suum in nos amorem indicare vellet, per corpus suum se nobis immiscuit, & in vnum nobiscum redegit.* Pero estos Santos no quieren dezir que se mezcla CHRISTO a la manera que la cera por todos los poros y partes de el hombre. Lo que quisieron aueriguar fue la amorosa y tierna cercania de la Carne de CHRISTO con la nuestra, que es tanta, que es consumada y verdadera vnion: mayor que la que ay

Lib. 4. in Ioan. cap. 17.

Homi. 46 in Ioan.

ay entre los afectos y voluntades. No vnion natural, como le llama San Hilario, que no se deue entender como suena, porque de nuestra carne y la de Christo naturalmente no se haze vna carne con vnion phisica, como se haze de dos aguas que se ayuntan, o dos ceras que se continuan, y allegan; ni tampoco son vna carne la de Christo y la nuestra por conuersion, que la nuestra se conuierta en la de CHRISTO, y la de Christo en la nuestra: como passa en el mantenimiento, que se conuierte en la substancia de el que le come; Llamale natural vnion san Hilario, porque camina esta vnion imitando quanto puede a la que ay entre las Personas Diuinas. Y como la vnion de la Essencia Diuina con las Personas es naturalissima, y la mayor de las vniones, para dezir san Hilario, que era mayor vnion la de la Carne de CHRISTO cõ la nuestra, que la de la Gracia, que es por afecto de voluntades, por esso dixo que era natural. Y assi dixo: *Cum nobis in se manentibus ipse maneret in patre, & in patre manens maneret in nobis, & ita ad vnitatem patris proficeremus. Cum qui in eo naturaliter secundum natiuitatem inest, nos quoque in eo naturaliter in essemus, ipso in nobis naturaliter permanente. Quod autem in nobis naturalis æquum ita sit, ipse testatus est: Qui edit carnem meam, & uibit meum sanguinem in me manet, & ego in eo.* En el qual lugar auerigua san Hilario contra los Arrianos, que no ay vnion sola de afecto y voluntad entre las Personas Diuinas, sino natural y substancial. Y prueualo, porque es mayor vnion la que ay entre la Carne de Christo y la nuestra, que la que tenemos por Gracia. Y siendo esto assi, que estamos vnidos por vnion sacramental con CHRISTO, vamos por ella imitando a las Personas Diuinas, cuya vnion es naturalissima. La nuestra no es accidental, sino substancial, que quiere dezir, de la sustancia de Christo con la nuestra. Y

Lib. 3. contra Deo. libro. 1. de Sacramentis cap. 5.

a esta llama natural san Hilario, como lo declarā admirablemente Guidmundo y Algero. (Estan ambos en el quinto Tomo de los antiguos Padres.) Y porque mejor se entienda este lugar de san Hilario, y aya mas conocimiento de esta vnion, y que es CHRISTO habitar por gracia en nosotros, y por este Diuino Sacramento, es bien que entienda el que leyere este Discurso, el lugar de San Iuan: *In illo die cognoscetis quia ego sum in Patre meo, & vos in me, & ego in vobis.* Quando yo resuscite (dize Christo) os embiarè la Persona de el Espiritu santo, y entonces conocereys tres cosas. La primera, que yo estoy en mi Padre, porque soy Dios como el, de su misma substancia, y conocereys que vosotros estays en mi, y yo en vosotros. Conocereys el Misterio de mi Encarnacion, por el qual sabreys que mi naturaleza humana està vnida a mi Diuinidad, y que la leuantè a cumbre de tanta grandeza, que la alleguè a mi Persona, y la vni con vnion hypostatica. Por la qual vosotros por admirable modo estays en mi, porque contengo y encierro (por ser hombre Dios) todos los hijos de Adam, por virtud y manera inefable. Entonces conocereys el efecto admirable de mi Encarnacion, que es la Gracia de el Espiritu Santo, por la qual soys trasladados en forma nobilissima y honrosa, dando os libertad de vuestro antiguo captiuerio, a buena y dichosa suerte de libertad, dando os titulo de hijos de Dios. Y por razon de esta Gracia soberana, sabreys que habito en vosotros por afecto y amor. Por estos tres Misterios, de la Trinidad, Encarnacion, y Redencion, conocereys con perfecta fee quan de otra manera està el Hijo de Dios en el Padre, que lo estamos nosotros en el, y el en nosotros: porque el Verbo està en el Padre por la vnion de su Diuina Essencia, nosotros en el Verbo por razon de la naturaleza humana que està en el,

Lib. 3. contra Bereg. libro. 1. de Sacramentis cap. 3.

el, la qual nos contiene como nuestro original principio, y Christo està en nosotros por razon de el espiritu y gracia, que es el efecto de la Redencion. Y de esta manera se vne Dios y habita mediante la Gracia con los justos, y sus fieles leales; y de esta vnion y habitacion hablò San Iuan quando dixo: *Ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus.* Porque entrando la gracia en el alma, que es la aposentadora de Dios, viene Dios a ella, y obra y produze efectos Diuinos, y la viuifica y alienta, y la haze semejante a si, y la haze viuienda felice en vida surta, y llena de reposo. Y esto es vnirse Dios por gracia y por afecto, y el ser participes de la Diuina naturaleza. Mas fuera de esto ay otro modo de habitar Dios en nosotros, que es por el Sacramento de el Altar, en el qual se nos da en comida y bebida su Cuerpo y Sangre, para augmentar la primera gracia recibida, y para sustentar la vida Espiritual, y conseruarla con summo gozo y deleyte por estremo regalado, recibiendo el Cuerpo de CHRISTO a modo de espititu, y aposentandole en el alma, el qual se vne con ella Y por medio de este Cuerpo sacramentalmente comido, participamos de su alma, y de su vida, y de su ser y Diuinidad. Y asi no sola el alma es habitacion de CHRISTO, sino tambien el cuerpo, que lo quiso Dios ennoblecer, y darle virtud para que fuesse morada suya vniendose con el, haziendole capaz de la vida eterna, y de gloriosa inmortalidad. Y asi quando Santo Thomàs dize que el principal efecto de este Sacramento es dar vida eterna, no se ha de entender solo de la vida eterna de el alma, sino juntamenre de la de el cuerpo, como lo declarò Irineo. Y porque acabemos este largo discurso, es menester boluer a el lugar de Sau Iuã, en el qual habla con su Padre Etetno: *Non pro eis tantum rogo, sed pro eis qui credituri sunt, vt omnes vnum sint, sicut*

tu pater in me, & ego in te, vt & ipsi in nobis vnum sint, & ego claritatem quam tu dedisti mihi, dedi eis, vt sint vnum sicut & nos vnum sumus. Ego in eis, & tu in me, vt sint consummati in vnum. Padre Eterno ruego os q̃ yo y los mios seamos vna misma cosa, assi como yo soy vna cosa con vos. Y no son vna cosa el Padre y el Hijo solo; porque se aman (que este fue el desatino de Arrio) ni porque son en pareceres y decretos conformes, sino tambien porque son de vna naturaleza. Y assi el Padre habita en el Hijo, y el Hijo viue en el Padre, y es vn mismo ser y viuir el de ambos. Presupuesta esta verdad, si solo habitára en nosotros Dios por gracia y caridad, no tenia la comparacion, que CHRISTO puso el lleno que quiso significar: porque el ser vnos con CHRISTO, si solo fuera mos por la vnion de la gracia, y no quedára vnido su Cuerpo al nuestro, no corria enteramente la comparacion. Y assi para que sea la semejança perfecta, conuino fuessemos en el alma y en el cuerpo vnos, quanto es hazedero y possible; y la razon pedia, que siendo nosotros en personas muchos, y por razon de que habita vn mismo espiritu en nosotros, y porque nos mantiene vn vnico y singular manjar, el qual es el Cuerpo de Christo consagrado, seamos todos vno en vn espiritu, y en vn cuerpo, como dixo San Pablo: *Vnum corpus multi sumus, omnes qui de hoc pane participamus.* Y assi vnidos en vn anima y cuerpo, recibamos los bienes de ambos a dos, que es gracia e inmortalidad, Y declaró San Iuan esta vnion de el Cuerpo de CHRISTO con el nuestro, con admirable gala, diziendo: *Et ego claritatem quam tu dedisti mihi, dedi eis, vt sint vnum, sicut & nos vnum sumus, ego in eis, & tu in me, vt sint consummati in vnum.* Despues que rogó CHRISTO a su Padre que hiziesse a los fieles vnos entre si, y los vniesse con el Padre y con el Hijo, la qual vnion auia de hazer

el Espiritu Santo, añade diziendo: Yo les di la claridad que vos, Padre Eterno mio, me distes como hombre, que es la Diuinidad, que la recibiò CHRISTO por la vniõ hypostatica, y esta Diuinidad vnida a su Carne, la qual nos diò por medio de este Sacramento, el qual ya estaba instituydo quando CHRISTO dixo esto. Porque la vnion por gracia ya la auia pedido, la que faltaba era la vnion de su Cuerpo con el de su Yglesia. Y assi dixo: *Ego in eis.* Quiso dezir: Comiendo me mis fieles, por mi Carne comida, y por mi Sangre bebida, estoy en ellos, no solo con mi espiritu, sino con mi Carne y con mi Sangre, estoy vnido a ellos, y vos Padre Eterno mio estays en mi, porque en mi Carne y Sangre està vuestra Diuinidad vnida. Y si la Diuinidad està en la Carne; y la Carne de Christo està en los hombres, por medio de ella està tambien la Diuinidad. Donde infiero, que quien tiene la Carne de CHRISTO dentro de si, tiene la Diuinidad de Dios. Y assi se hazen vno con Christo cabal y perfectamente, y se consuma el matrimonio de la Carne de Christo con la nuestra, con vna delicada vnion, y moral, con la qual nuestra Carne es la de CHRISTO, San Dionisio Areopagita tratò de entrambas vniones, de la Hypostatica y sacramental, diziendo; *Quod vnum simplex, & occultum est in Iesu Diuinissimo Verbo humanitatis nostræ assumptione, pro sua erga nos benignitate exiuit.* Y luego dize: *Et nostri secum communionem, quæ vnum facit benigné procurauit ea quæ in nobis humilia sunt, cum diuinissimis eius summé coniungens; si tamen nos vt membra corpori conuenienter coaugmentemur.* Donde auiendo tratado como el Verbo juntò a si con lazo hypostatico nuestra naturaleza, luego tratò como por este Diuino Sacramento nos juntò a si, no desdeñando nuestra miseria, y viuienda vil, nos juntò consigo con la mayor juntura, y mas apretada que se pudo hallar, no solo

lo

lo haziendo nuestra alma vna con la suya, por gracia, sino nuestra carne suya por este Sacramento, no que se haga vna substancia misma con el, sino que la acondiciona, y le comunica su virtud, y le traspassa en si todo, y le muda, y le buelue semejantemente inmortal. Y si el amor, como hemos dicho, es vnidad; quanto es mejor y mayor la vnidad, tanto es mas excelente el amor. Y quanto mas particulares fueren las maneras de ser vno mismo, tanto es mayor y mas excelente el amor, y tanto se tendrán mas encendido querer. Y porque en nosotros ay carne y espiritu, y si a nuestra alma ayunta Christo la suya, poniendo en ella su semejança, y comunicandole su vigor, y derramando por ella su espiritu mismo, por marauilloso modo, con juntura estrechissimamente amorosa, le da mouimiento, y su vigor y su fuerça viua, y la figura y concierta, para que sea vna imagen suya. Y sino se ayuntára tambien con nuestros cuerpos por este Sacramento, no se vniera por todas las formas possibles. Y assi no quedàra engrandecido y hecho estremado y heroyco el amor que CHRISTO nos tuuo, pues pudiendo vnirse en carne con nosotros, lo dexò de hazer. Y preciandose Dios de ser en todo lo que haze cabal y perfectissimo, principalmente importando que se haga para vn fin tan grandemente importante, como es hazerse vno con su Reyno; Reyna dẽtro de sus vassallos, haziendo los vno cõsigo, no solo por caridad (que el Espiritu suyo en nuestros coraçones derrama) sino tambien en la manera de el ser, no solo en la de el alma, sino en la del cuerpo, para que seamos todos vnos, que es la mayor vnidad que pensar se puede en cosas tan apartadas. De la qual resulta vn summo, inmenso, y dulcissimo deleyte, que traspassa toda el alma, y la leuanta enteramente sobre si misma, y espira amor, terneza, y otras prendas mil de bienauenturado dulçor,

y el

y el cuerpo le da abundancia de gozo, no groſſero, ni
toſco, ni mezclado con triſteza, ni breue, como los de el
mundo: porque eſte gozo no tiene limite, y ſobre puja
ſin ninguna comparacion a todo lo que al mundo recrea;
porque eſte nudo de amor, que enlaza al Cuerpo de Chri
ſto con el nueſtro, es en dulce eſtrecheza no comparable
con los guſtos de el mundo: porque eſſos ſon regatea-
dos y eſcaſos, eſte es en alegria, y en intimo bien abun-
dante, pues al fin todo el hombre con anima y cuerpo,
abraçado con el anima y Cuerpo de CHRISTO con
eſtrecha vnion, participa glorioſamente de ſus amoroſos
abraços. Con lo qual ni la naturaleza con ſus neceſsida-
des, ni la tirania y crueldad con ſus atrozes cruezas, no
podrá priuar al hombre de eſte deleyte. Y aſsi en la Primi
tiua Yglesia a los encarcelados por CHRISTO les da-
ban los fieles eſte Soberano manjar, y era tanto el gozo
de tenerle dentro de ſi, que con demonſtraciones valien-
tes deſafiaban a los cuchillos, y a los fuegos, y a los ene-
migos, deſſeando ofrecer ſu ſangre por CHRISTO. Y
porque recojamos las velas, y demos fin a eſte Diſcurſo,
trata la vnion de Chriſto con noſotros el Ecleſiaſtico en
el capitulo primero, en vnas palabras por eſtremo guſto-
ſas: *Radix ſapientiæ cui reuelata eſt? Aſtutias illius quis ag-
nouit? Multiplicationem ingreſſus illius quis intellexit? Ipſe
creauit illam in Spiritu ſancto, & vidit, & dinumerauit, &
menſus eſt, & effudit illam ſuper omnia opera ſua, & ſuper om
nem carnem ſecundum datum ſuum præbuit illam diligentibus
ſe.* La rayz de la ſabiduria quien la ſabe y la alcança co-
mo ella es? Porque Dios es ſu origen, y el minero de don
de ella ſe deriua y nace, las aſtucias ſagaces de eſta ſabidu
ria, que entendimiento podra ſer capaz para entender-
las? La multitud de entradas que eſta ſabiduria ha hecho
en el mundo quien podra contarlas? El Altiſsimo Señor
Criador

Criador de todo, sentado en su Throno, Señor vniuersal, el la crió en el Espiritu Santo, y la hizo visible, y la ciñó, y hizo que se pudiesse abarcar, siendo por eternidades incomprehensible, y la derramò sobre todas sus obras, y sobre toda la perfecta carne, y no le quedò a Dios mas que dar. En el qual lugar (si se mira como yo miro la Escritura) esta representado al viuo este misterio, porque es el Sacramento de las dulces y galanas inuenciones de Dios, que a estas astucias, y inuenciones de amor les llamò Esaias. *Notas facite in populis adinuentiones eius. Exulta & lauda habitatio Sion, quia magnus in medio tui sanctus Israel,* que en la fuerça de el Hebreo es estar Christo vnido con nosotros con su Cuerpo y Espiritu. Y assi dixo vn docto declarando estas palabras: *O sacrum commercium! O immaculatum thorum & cæleste connubium, in quo participes Christi, & Diuinæ substantiæ eius, & membra corporis eius, & de carne eius, & de ossibus eius, cælestes & immortales sancti, & immaculati per communicationem suæ vtriusque naturæ effecti sumus.* De estas inuenciones de amor habla el Ecclesiastico, y dize: Quien podrà contar las admirables entradas que hizo esta sabiduria? Y para que no entendiessemos que hablaua de la Sabiduria Eterna, que es el Verbo solo, sino de la Sabiduria criada, que es Christo en quanto hombre, de la qual dixo San Pablo: *Factus est nobis sapientia, sanctificatio, & redemptio;* dixo: *Ipse creauit eam in Spiritu Sancto,* que es lo que dixo MARIA a el Angel, quando le preguntò examinandole, si era de luz: *Quomodo fiet istud, quoniam virũ non cognosco?* Respondiò le el Angel lo que MARIA sabia mejor que el, que no seria por consorte humano lo que auia de concebir, sino por obra de el Espiritu Santo, y virtud de el Altissimo: *Spiritus Sanctus superueniet in te,* y el Ecclesiastico: *Ipse creauit eam in Spiritu Sancto.* Y assi fue el Verbo visible y el incompre

Isai. 12.

Arias Mõtano folio 291.

comprehenſible contenido en tan breue ſito, qual es el de el hombre. Y derramó eſta ſabiduria criada ſobre todas ſus obras, que es dezir, que Chriſto fue el principal de todas las criaturas, y el primogenito de ellas, y ſobre todas la derramò ſobre la carne perfecta, eſto es, *ſuper omnem carnem.* Y el que entrò en el Parayſo, y ſentenciò al hombre, y a Lucifer, y al pecado, y el que entró en las nubes, y anegò el mundo con vniuerſal Diluvio, y el que entró en el mar, y anegò los Gitanos, y ſacò ſu pueblo a libertad, y el que entrò en el exercito de el Aſſyrio, y matò ciẽto y ochenta y cinco mil, y el que entrò en el Sinay, y amedrentó ſu pueblo, y dió la ley, y el que hizo otras mil entradas en el mundo, que eſſo es: *Multiplicationem eius quis intellexit?* Eſte Señor entrò en el vientre de MARIA, y saliò hecho hombre, para derramarſe entre los hombres en eſpecies de Pan y de Vino, que ſon los atenores, por los quales entrando Chriſto en nueſtro eſtomago, da virtud a nueſtras almas, y vigor de inmortalidad a nueſtros cuerpos, juntandoſe con noſotros, dando nos deſcanſo, y deleyte, y vida, *Secundùm datum ſuum.* No le quedò a Dios mas que dar, porque enſeñoreado de eſta manera perfectamente de todos, nos dà lo neceſſario, y nos ſuſtenta en vida, y nos gouierna ſin contienda, y nos da aqui gracia, y al cuerpo prendas de inmortalidad de gloria, &c.